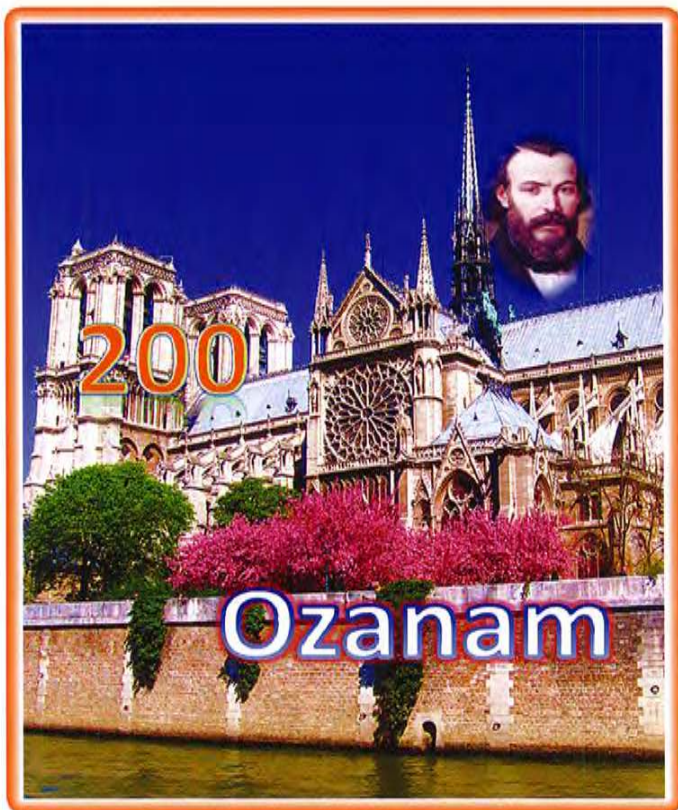


# VINCENTIANA

Año 56 - N. 2

April-June 2013



## Dos siglos de la fe en acción

CONGREGACIÓN DE LA MISIÓN  
CURIA GENERAL

# Sumario

## Introducción

- 129 HABEMUS PAPAM! Papa Francisco – *Aa.Vv.*
- 146 Nota del Editor – *John T. Maber, C.M.*
- 149 Sobre nuestros Autores

## Desde el Superior General

- 151 Resumen del Encuentro “Tempo Forte” (Marzo 2013) – *G. Gregory Gay, C.M.*

## De la Curia General

- 157 El Superior General anuncia dos Nombramientos Curiales
- 159 Estadísticas anuales 2012 de la Congregación de la Misión

## El Año de la Fe

- 163 La llamada a una nueva evangelización – *Robert P. Maloney, C.M.*

## Entrevista de relieve

- 173 Federico Ozanam como un Modelo para la Juventud Actual. Una entrevista con Julien Spiewak – *John T. Maber, C.M., con Julien Spiewak*

## Tema: *Reflexiones sobre la vida de Federico Ozanam*

- 181 La familia: el ‘Otro’ Legado de Ozanam – *Ronald W. Ramson, C.M.*
- 196 Federico Ozanam, gran apolotista de la fe en el siglo XIX – *Teodoro Barquín, C.M.*
- 201 Pionero y Profeta: Influencia de Federico Ozanam en la Doctrina Social Católica – *Thomas O’Brien, Ph.D.*

# INTRODUCCIÓN

## *HABEMUS PAPAM!*

### *Papa Francisco*



#### **Nota del Editor**

Con la renuncia del Papa Benedicto XVI el 11 de febrero de 2013, y la elección del Cardenal Jorge Mario Bergoglio el 13 de marzo como Papa Francisco, éste es un tiempo histórico para la Iglesia. En un mes, hemos experimentado la primera renuncia papal en 600 años y el primer no europeo elegido al papado en 900 años. Vincentiana ha pedido comentarios a tres misioneros: G. Gregory Gay, Superior General, Eli Chaves dos Santos, Adjunto Superior General de Brasil; Fabiano Spisla, Presidente de CLAPVI y Visitador de Curitiba, Brasil, y Gustavo González de la Provincia de Argentina, que trabaja de ecónomo provincial. Esta sección concluye con un artículo sobre la invitación dirigida al Superior General para asistir a la Misa con el Santo Padre. Ha aparecido anteriormente en [www.cmglobal.org](http://www.cmglobal.org)

## Un Pastor Fiel y Lleno de Fe

G. Gregory Gay, C.M.

Superior General

Cuando se anunció al Papa Francisco como nuestro nuevo Papa, recuerdo que se produjo un gran silencio entre los que estábamos viendo la televisión, porque nadie sabía quién era. Las semanas anteriores al cónclave, los medios de comunicación estaban llenos de predicciones, perfiles, y fotografías de quién podía ser el nuevo papa, centrándose en los cardenales considerados "*Papables*". Para mí, resultó interesante ver que en todo el frenesí de la información e historias que corrían en los medios, nunca se mencionó ni una sola vez el nombre del Cardenal Jorge Mario Bergoglio, el actual Papa Francisco. No se mostró ninguna fotografía de él ni cosa parecida: ¿un trabajo del Espíritu Santo? Esperemos que haya sido así... yo lo creo.

La impresión inicial más chocante de este Papa para mí es su sencillez y deseo de estar entre la gente, incluidos sus hermanos obispos, sacerdotes, religiosos, agentes pastorales, su pueblo, y especialmente los pobres. No se atiene demasiado al protocolo, que puede tender a distanciar nuestros líderes de nosotros. Esta actitud puede ser alarmante para algunos oficiales Vaticanos y la Jerarquía. No obstante, creo que estamos asistiendo a algo que la gente estaba esperando: un Santo Padre cuyo comportamiento combina ambos, el espíritu y estilo del Papa Juan XXIII y del Papa Juan Pablo II. En el Sínodo de Obispos de octubre de 2012, en el que participé, un número de obispos y otros participantes hablaron, tanto en pequeños grupos como en las sesiones plenarias, sobre la necesidad de una mayor sencillez en cuanto a la forma de presentarse al público por parte de la jerarquía. Ese sentimiento era un tema constante en el Sínodo.

Un obispo de Filipinas animó a sus hermanos obispos a mostrar mayor sencillez en el estilo de vida y presentarse ante las gentes como sus pastores, no sus príncipes. Esto es lo que quieren muchos fieles católicos, excepto los atrapados en la "pompa y ocasional" fanfarria, que puede crear una impresión de distancia y superioridad. Esto puede llevar a un foco externo como un modo de demostrar la "gloria de Dios". Sin embargo, en mi opinión, nos distrae de la gloria de Dios encontrada en la dignidad de todo el pueblo de Dios, especialmente los pobres. Encuentro tremendamente notable (como ocurre a muchas otras personas) que la primera acción del Papa Francisco fuese una humilde súplica a todos en la plaza de San Pedro y en todo el mundo para pedir por él y bendecirle antes de darnos su bendición. Para mí, eso fue un símbolo convincente: pedir al pueblo de Dios bendecirle en su papel de liderazgo como Pastor Universal de nuestra Iglesia. Tengo

grandes esperanzas que el Papa será para el pueblo, especialmente para los pobres.

También encuentro otros hechos sobre el nuevo papa Francisco que son completamente significativos: es el primer papa no europeo en casi mil años, y uno que viene de América Latina. Esto es particularmente notable para mí, porque creo que la Iglesia en América Latina ha intentado con gran determinación inculcar el trabajo del Concilio Vaticano II en la enseñanza de la Iglesia, así como en la vida diaria de las gentes. Esto es lo más adecuado, en el "Año de la Fe" cuando celebramos el 50 aniversario del comienzo del Concilio. A través del liderazgo de las Conferencias de Obispos, la Iglesia de América Latina es única en la forma de haber integrado los documentos del Vaticano II en la vida de la Iglesia. Comenzando en 1968 y después, la Conferencia de Obispos se reunió en Medellín, Colombia, Puebla, México, Santo Domingo y más recientemente, Aparecida, Brasil. En cada uno de estos escenarios, los Obispos de América Latina han pedido al pueblo integrar las enseñanzas del Vaticano II en sus vidas diarias. Les retan a abrazar la nueva evangelización aceptando su fe como un estado permanente de misión, apoyando su deseo de vivir sus promesas bautismales a Cristo y su Iglesia.

Este compromiso implica a ambos, jerarquía y laicado, en un viaje continuo, como los obispos de América Latina han demostrado, tanto en sus documentos como en la actividad pastoral. Estoy muy contento de tener un Papa que refleja este amor del Vaticano II, y nos llama a todos nosotros como Pueblo de Dios a participar más plenamente en la vida de la Iglesia, que busca expresar una opción preferencial por los pobres. No hace falta decir, que el estilo de vida y las acciones de nuestro Santo Padre no sólo son un heraldo de la esperanza de la Iglesia y del mundo; reflejan completamente algo más cercano y querido a mi corazón y al vuestro: nuestro Carisma Vicenciano. Que el Señor bendiga y fortalezca al Papa Francisco en su nuevo ministerio como Primer Pastor del rebaño de Dios.

G. Gregory Gay, C.M.

17 de abril de 2013



Papa Francisco, saluda a Papa Emérito Benedicto XVI en Castelgandolfo el 23 de marzo de 2013

## Un Papa jesuita, latino-americano y los Nuevos Rumbos de la Iglesia

Eli Chaves dos Santos, C.M.

Assistente General

Resumo y comparto aquí algunas ideas del P. Libânio<sup>1</sup>, que me parecen muy interesantes y que pueden ayudarnos a leer y entender este momento histórico, lleno de interrogantes y expectativas, que vive la Iglesia con la elección del Papa Francisco.

Papa Francisco sucede al Papa Benedicto XVI. En general, cuando el Papa elige un nombre, él lleva el origen del nombre, una especie de herencia. El Cardenal Ratzinger, al elegir el nombre de Benedicto XVI, quiso ser un papa europeo, se dio cuenta de que Europa estaba desa-

---

<sup>1</sup> Cf. Videos *Un Papa jesuita, latino-americano y los nuevos rumbos de la Iglesia*, producidos por el Centro Loyola, a partir de una mesa redonda celebrada en Belo Horizonte (Brasil), el 20 de abril de 2013, con la participación del renombrado teólogo brasileño y el jesuita João Batista Libânio y el P. Manuel Godoy, en <http://www.youtube.com/watch?v=M1ZWeTVqFIU>

rraigada de la fe cristiana y quiso recristianizarla. El cardenal Bergoglio eligió un nombre original y sin tradición papal, él se despegó de sus predecesores como patrimonio cultural. Entonces, un jesuita que elige un nombre franciscano tiene todo un campo abierto, imprevisible.

Aún más, el nuevo papa viene después de la renuncia de Benedicto XVI, que es prácticamente la primera y verdadera renuncia de un Papa. Los papas que renunciaron antes lo hicieron por razones coyunturales, políticas y personales. La renuncia de Benedicto XVI 'hiende' la teología del primado del Papa, definida en el Concilio Vaticano I. La renuncia de Benedicto XVI no fue un acto aislado y cobarde de quien huye y abandona la misión, fue una decisión consciente y madura de quien se sintió sin condiciones físicas y espirituales para llevar a cabo su trabajo.

Esta actitud manifiesta la fragilidad del Papa y sus límites. Ella definitivamente hiende y rompe una cierta comprensión teológica del papa, entendido como una figura intocable, incuestionable y sacralizada. Esta teología del papado entiende al Papa como infalible, con toda glorificación, autoridad sin ninguna sospecha. Esta comprensión no permite una renuncia – ¿cómo renunciar si tú estás por encima de una totalidad, que miras las personas y las das la bendición desde lo alto? Esta teología del primado que se forjó en los últimos siglos se ve afectada, hendida, y entreabrió una nueva manera de ser, para un papa más humano, hombre normal<sup>2</sup>, con sus virtudes y debilidades. Benedicto XVI desmantela el entendimiento tradicional de la figura del papa y abre la posibilidad para un Francisco. Por lo tanto, en este momento de pérdida de una cierta aura de la sacralidad papal, el nuevo Papa, con una nueva mentalidad, puede crear una nueva comprensión y una nueva figura de papa.

La expectativa en torno al nuevo Papa nos lleva a mirar a su persona y ver lo que podemos esperar de él. El cardenal Bergoglio es un hombre de grandes cualidades, no es jesuita común, tiene una gran cercanía a las personas y una fascinación por los jóvenes y tiene experiencia administrativa en la Compañía de Jesús y el gobierno de la Arquidiócesis de Buenos Aires. En comparación con el anterior papa, hay una gran diferencia. Benedicto XVI es un teólogo brillante, es un 'doctor alemán', hombre inteligente que resuelve todos los problemas

---

<sup>2</sup> P. Manuel Godoy extraña nos medios de comunicación destaquen varios gestos y actitudes del Papa Francisco, tan comunes y normales, tales como el uso de transporte público, pagar la factura del hotel, ser hincha de un equipo de fútbol... Es aterrador ver el énfasis puesto en las cosas triviales y normales que millones de personas suelen hacer habitualmente – ¡sólo el hecho de admirar estos comportamientos revela cómo nuestra concepción del Papa es anormal!

dentro de su visión teológica, pero tiene dificultades para viabilizar y solucionar estos problemas en la realidad concreta; resuelve los problemas en teoría, pero mostró dificultad de resolver problemas prácticos. En la decisión de dejar el papado, Benedicto XVI sintió las dificultades de gobernar la Iglesia, se dio cuenta de que con su visión teológica no tenía más condiciones de continuar en el comando de la Iglesia.

Francisco es un hombre más pastoral. Tiene una buena formación teológica, pero no es un intelectual. Se trata de un pastor, más cerca de los problemas cotidianos. Influenciado por populismo peronista, fue tocado por la idea del poder cerca de la gente, tiene una fuerte experiencia de cercanía con la gente, una cercanía más afectiva. Su forma de ser sencilla y cercana de la gente y de los pobres es en gran medida una influencia peronista, y no tanto el resultado de una comprensión crítica en la línea teórica de la teología de la liberación, que ve a los pobres como explotados y sujetos de la construcción de una sociedad justa.

Además, en relación a ciertas sombras sobre su actuación durante la dictadura argentina, necesitamos ser realistas. Es fácil hoy en día, en un ambiente más tranquilo, analizar los tiempos pasados, tensos, inciertos y difíciles, y a veces emitir juicios rigurosos. Era joven y no tenía experiencia. Hoy en día no es el mismo, ha cambiado, ha madurado espiritualmente, esperamos que sea diferente, y puede rehacer algunas posiciones que puedan no haber sido valientes y apropiadas. Tiene condiciones de hacer las reformas que necesita la iglesia, tenemos que esperar y ver lo que va a hacer.

Nuestros ojos analíticos constatan que el Papa Francisco actuará dentro de un ambiente eclesial marcado por grandes y complejos retos: la gran centralización producida en los pontificados de Juan Pablo II y Benedicto XVI – de hecho, esta centralización de la Iglesia no es nueva, viene desde el siglo XI, con *Dictatus Papae* de Gregorio VII; la fuerza de la secularización, donde la religión institucional ha perdido su fuerza normativa y hace crecer una religiosidad difusa; la crisis institucional de la Iglesia, con la pérdida de fuerza del poder eclesiástico; el desplazamiento de la Iglesia en dirección al oriente, dándole una configuración menos europea y más asiática...

Teniendo en cuenta estos y muchos otros desafíos, sin subestimar el poder del papa, no será una persona que va a cambiar la Iglesia de una hora a otra. Cambios institucionales e inmediatos son necesarios y esperados, pero lo más importante es fomentar y fortalecer un movimiento de renovación y de cambio. Lo más importante es apoyar y promover nuevas iniciativas y movimientos de cambio profundo, con una nueva visión teológica desde nuevos horizontes geográficos y culturales.



Nuestras expectativas y compromisos deben tener en cuenta la actitud analítica, con el esfuerzo de objetividad, el uso de herramientas de la sociología y de la teología, para vivir una fe sin ingenuidad. Sin embargo, nuestra reflexión será siempre incompleta si no llega a la fe y la esperanza, y la esperanza es creer en el amor. Los análisis pueden ser duros y pesimistas. Lo que sustenta y da vigor a la fe y la Iglesia es la figura de Jesús, que envía al Espíritu, que renueva, da fuerza y esperanza. Es necesario profundizar la teología del Espíritu Santo, que nos lleva al Jesús histórico. Muchas veces, en la Iglesia se desarrolló una reflexión teológica que silenció el papel del Espíritu Santo y el Jesús histórico y valoró más elementos superficiales. El esfuerzo constante de aproximación a la persona histórica de Jesús nos ayudará a desarrollar la experiencia comunitaria, histórica y concreta de la fe, a discernir caminos nuevos para vivir la fe con fidelidad y autenticidad, a no caer en la religión individualizada que conduce a la muerte, a asumir los retos de nuestro tiempo y a articular correctamente las dos dimensiones de la experiencia del seguimiento de Cristo, el carisma y la institución.

Eli Chaves dos Santos, C.M.

3 de mayo de 2013



Pope Francis embraces a young boy with cerebral palsy  
on Easter Sunday

## Jorge Mario Bergoglio – “Our” New Pope Francisco

Fabiano Spisla, C.M.

Visitor, Province of Curitiba, Brazil President  
of CLAPVI<sup>3</sup>

It was March 13, 2013. The Conclave was in progress, and we all had great expectations for the election of the new Pope. Suddenly, people gathered in St. Peter’s Square could not contain their excitement as they saw white smoke pour from the make-shift chimney on the roof of the Sistine Chapel, indicating the choice of a new pontiff.

The day before, I went from Curitiba to São Paulo to obtain my visa to travel to the United States for the International Visitors meeting. I stopped at the Church of St. Vincent de Paul in the region of Ipiranga. After lunch with two confreres, we talked while checking to see if there

---

<sup>3</sup>Editor’s Note: CLAPVI is the Latin American association of Visitors of all Vincentian provinces: “Conferencia Latino Americano De Provincias Vicentinas”. Founded in 1971, it is the oldest of all the Conferences of Visitors in the Congregation.

was any news from Rome. I retired briefly to relax. But moments later there was a knock at the door, and one of the confreres excitedly said, "We have white smoke". A new pope had been elected! My interest greatly increased. The news media, eager to report on the new occupant of the chair of St. Peter, set its camera on the loggia of St. Peter's Basilica where the announcement would be made.

Looking at the clock, I realized it was close to the time of my appointment for the interview to obtain my USA visa. Yet, the time between the white smoke and the actual announcement seemed to drag on, taking more than the clock showed. Perhaps it felt more like 'psychological time' than actual time. None of us wanted to miss the live announcement and to find out the identity of the new pope, but I also knew that I could not miss the appointment for my interview if I wanted to obtain the visa for the USA.

When the announcement did not come soon enough, I left and called for a taxi. The weather outside was dark clouds threatening rain, a real contrast with the white smoke in Rome. While waiting for a taxi that was slow to arrive, a lady yelled out her window, "*We have a Pope! He is an Argentine! His name is Mário Jorge Bergoglio!*".

At the same time, it was around 19:00 in Rome time, and in the Sistine Chapel, a voice belonging to Cardinal Bergoglio, Archbishop of Buenos Aires, said "I accept". After the positive response, he was welcomed by the other cardinals who thanked him for his courage in accepting the Papacy. Later, the new Pope would say to people who gathered in St. Peter's square: "You know that the duty of the Conclave was to give Rome a bishop. Well, it seems that my brother cardinals decided to pick someone from near the end of the world. And now I'm here with you tonight. So, let us begin this journey of the Church of Rome, the primary See presiding in charity to all the Churches. Let this be the start of a walk of brotherhood, of love, and trust between us".

When asked what name he would choose as Pontiff, he replied: "Francis". Why this name? From where did the inspiration come? This is what Cardinal Bergoglio said in his own words: "Some thought of Saints. Francis Xavier, Francis de Sales or Francis of Assisi. I'll tell you why. During the election, I had at my side a great friend, the Bishop Emeritus of São Paulo and prefect emeritus of the Congregation for the Clergy, Cardinal Claudio Hummes. When things became somewhat tense during the balloting, he comforted me. And when I received two thirds of the votes, there was applause at the election of the new Pope. And Cardinal Hummes hugged me, kissed me, and he said: 'Do not forget the poor'. And I kept thinking of the poor, the poor all over the world. So I thought, in order to remember the poor, I will take the name of Francis of Assisi".

And in his first address in his pontificate, Pope Francis tried to be one with the people, as seen before the traditional 'Urbi et Orbi' blessing, when the Holy Father made an unprecedented request of the people gathered there: "I ask you a favor: before the Bishop blesses the people, I ask you to pray to the Lord: bless me with your prayer. I ask your blessing as your Bishop. Let us do this by way of silent prayer from you for me".

While in Buenos Aires as Cardinal, Jorge Mario Bergoglio lived simply in a modest home. He took the bus to work each day, and also did so to encounter his flock when he went out to the slums for the celebration of Mass, and to minister to the poor.

In Buenos Aires, as the news spread of Pope Francis' election, people gathered, and there were many expressions of great joy. The Cathedral was packed with faithful who were thrilled. In a note to Argentina's President Cristina Kirchner, the Holy Father said: "It is our hope, that my Argentine people who have to take on the management and direction of the church, will enjoy a pastoral and fruitful time, as they undertake the great responsibilities of seeking justice, equality, fraternity and peace of mankind".

Surprise and celebrations in Argentina marked the choice of Jorge Mario Bergoglio. All over Buenos Aires, one could hear ovations, applause, cries and chants of the faithful who came to the Cathedral located in front of the historic square. In the streets, there was honking of car horns and shouts of people passing by in cars.

Some days after sending emails to friends in Buenos Aires for their reaction, I received this response: "This man chosen for the Papacy is humble and ready to serve the poorest of the poor. He is a man of God who walks with his people; a man of communion, mission, and hope; and a servant of the Gospel for the hope of the world".

While a couple of months have passed since the election of the Pope, there have been some very positive reactions. In Latin America, the tone among the people and in the Church is one of optimism. In the Vincentian Provinces of Brazil as well as the other provinces in Latin America, the initial reaction of confreres and members of the Vincentian Family has been very positive. The simplicity of Pope Francis and his love for the poor is very consistent with the life and charism of St. Vincent de Paul.

So the confreres and Vincentian Family in Latin America manifest joy at the election of Pope Francis. In the words of some Vincentian Family members who put together a statement: "In this Pope's pontificate, he has chosen to exercise it with the people, because only then can the people feel God's love and presence. As Jesus and St. Vincent de Paul worked to meet the needs of the poor, certainly this pontificate

will do so by demonstrating God's love and availability to others in the present moment".

In correspondence I have had with confreres, religious from other congregations, diocesan clergy and Vincentian Family members, all express tremendous confidence that this papacy will now usher in a time for renewal. They hope that now the Church can re-claim the path of prophecy by announcing the Good News and being that voice to cry out for justice and equality. In doing so, we become a living sign of the authentic testimony that embraces the mission of Christ, our Savior.

This feeling of optimism for the Holy Father is not confined to the continent of Latin America who is proud of their "native son". It is especially because the vision Pope Francis has for the world and how we can live together with all people. One lady summed up the comment thought of many quite well: "He is one like us. He is always humble, and he never puts himself in a position of superiority or distance from people".

Pope Francis is striving to be that true Good Shepherd who keeps the flock together seeking community and eliminating all forms of rivalry as well as anything that hinders the Church from becoming the true herald of Good News for the entire world.

Fabiano Spisla, C.M.

· 29 April 2013



Pope Francis washes the kisses the feet of youth on prison visit  
Holy Thursday

## He took the name Francis, but...

Gustavo M. González, C.M.  
Province of Argentina

*When they came on the eighth day to circumcise the child, they were going to call him Zechariah after his father, but his mother said in reply, "No. He will be called John". But they answered her, "There is no one among your relatives who has this name". So they made signs, asking his father what he wished him to be called. He asked for a tablet and wrote, "John is his name", and all were amazed. Immediately his mouth was opened, his tongue freed, and he spoke blessing God (Luke 1:59-63).*

"White Smoke" were two words that interrupted my daily activity. I rushed to finish what I was doing, and then I sat in front of the television to wait for the time of the announcement: to see and hear who had been chosen to fill the chair of Peter.

During the run-up to the conclave, the local media highlighted candidates coming from the various continents. We dreamed of a pope

from Latin America, and in fact, there were candidates named as possible "Papabile" from Latin America. In Argentina, we had our own candidate, but he was not a name considered to be well-known by experts worldwide. Ours was a desire, a dream, and we knew it was just that.

One day I heard an international Vatican expert (whose name I cannot recall), discussing a list of possible papal candidates which included the Argentine Cardinal. I thought to myself: "What a crazy idea to think it could be Bergoglio!". Then, the 'expert' said, "It is possible, but I do not think so... the Church needs someone younger". That, at least, was what the 'expert in the field' said, and when he was finished I believe that I also agreed with his opinion.

Suddenly, television cameras were fixed on the loggia of St. Peter's: the big curtains and the window opened. Cardinal Tauran uttered the first words in Latin: "*Vobis Gaudium Annuntio magnum; Habemus Papam*". "I bring you news of great joy: we have a Pope!". The cry in the Piazza of St. Peter's was enormous as many pilgrims gathered from all over the world, and I found myself caught up in this joy and excitement. But as Cardinal Tauran continued in Latin: "*Hac Reverendissimum Eminentissimum Dominum, Dominum Romanae Georgium Ecclesiae Sanctae Marium qui sibi nomen Cardinalem imposuit Bergoglio Franciscum*". "Bergoglio?... I said it out loud again... Bergoglio?". As I sat there amazed, and like most of my Argentine countrymen, my thoughts and words were mixed with much excitement, joy, and tears.

I stood in front of the TV, taking in all that was being reported. Suddenly, I thought to myself, "With all this news, what am I doing staying here? I'm going to the Cathedral. Our local Bishop was chosen from among the 115 cardinals to be the next Pope!". I guess the 'experts' are feeling a little humiliated tonight! The winds of the Holy Spirit reached far beyond any direction the media thought possible. One journalist would later admit that "In all of this, I think we had forgotten the supernatural factor".

On my way to the Cathedral, the joy in the streets was indescribable. People smiled with a certain familiarity. The Cathedral, little by little, filled up, and we constantly heard people praying, cheering, and applauding. There were people hugging, laughing, and talking on phones to share the news with their loved ones. It was a night of filled with excitement and joy

There are so many similar things being written and said repeatedly about Pope Francis, that the words run like a fast stream to a river. The pure water that fills the river is akin to the same wonderful words repeated constantly in describing Pope Francis: his humility, simplicity, closeness to the poor, personal austerity, a man of hope, who is on a

true Mission. In addition, there are numerous anecdotes testifying to the small, but meaningful gestures he made to his people, as he traveled from city to village to country areas. His love for the poor comes from his love for Jesus Christ along with his deep spiritual life. He is close to God and close to people.

Vincent de Paul used to say that true religion is found among the poor. "Padre Jorge" as he was known, often sought out the poor. He went to Marian shrines to celebrate patronal feasts of Saints to be close to the poor, and those who lived their faith simply. He was always willing to partake in the Eucharist. As our Shepherd, Cardinal Bergoglio also visited our Miraculous Medal Shrine and accepted invitations from the Society of St. Vincent de Paul to celebrate an important event or an anniversary. In the Cathedral of Buenos Aires, he shared in celebrations of the 150<sup>th</sup> anniversary of Vincentian presence in Argentina, along with our Superior General. In fact, his first priestly ordination as Archbishop of Buenos Aires was that of confreres for our province. Indeed, in 2010, one of his closest aides, the former Visitor of the province, Vicente Bokalic, was named auxiliary bishop of Buenos Aires.

And if you ask our Lord: "What is it that you came to do on earth?". He would say, "To help the poor", and if we would ask, "What more?". He would respond, "To help the poor". Should we feel happy to be serving in the Mission with the same purpose as God, who committed his Son Jesus to become human? The above is a sample from a homily of our Archbishop, who is now our Holy Father. Padre Jorge, in his homilies, insisted (and he continues this theme today as Pope Francis) of the need to go out to meet people, and especially to meet the poor. As Archbishop he would often say, "Jesus is like a stray. Rarely in the Gospels do we find him preaching in the temples. He liked to go on the road and to meet people". As Vincent de Paul was convinced that Jesus Christ came to evangelize, therefore, we have to go out to like Jesus to the by-ways to find the poor and talk of God.

Francis is not just the name of our new Pope. Like the saint who bears his name, he is a symbol of a Church that is poor, simple, evangelical, and devoid of all power. In the above passage from Luke's Gospel, we hear the words to Zechariah that "there is no one among your relatives who carry the name" (Lk 1:61). This "Zechariah effect" is similar to what was heard in the media with the selection of Cardinal Jorge Mario Bergoglio. Like the scripture passage, with his election and taking the name of Pope Francis, "All were amazed". Francis is a 'reluctant' Pope, a man who, with his simple ways and missionary spirit, challenges you, and I to take a more radical following of Jesus Christ by way of Vincent de Paul.



“We had forgotten the supernatural factor”, said the journalist in a revelatory remark. Like this honest journalist, we can often forget that God has different criteria for choosing whom he will to accomplish his divine plans. As St. Paul reminded us God chooses what the world considers weak to confound the strong (1 Cor 1:27). “*Nomen imposuit Franciscum Sibi*”, we were told on March 13 from the loggia at St. Peter’s. “He will take the name of Francis” they told us, but actually it could just as well have been the name Vincent.

Gustavo M. González, C.M.

30 April 2013



El Papa Francisco saluda al P. Gregory Gay después de la Misa en Casa Santa Marta el 16 de abril

## Sométanse al Espíritu Santo... y avancen el Superior General se reúne con el Papa Francisco para la Misa

John T. Maher, C.M.  
Editor, "Vincentiana"

El mensaje fue inesperado y de sobresalto. Decía así: "Sor Marie Claire pide que usted llame a Sor Claudia a la Casa Santa Marta inmediatamente". El P. Gregorio Gay, C.M., Superior General de la Congregación de la Misión y de las Hijas de la Cridad, acababa de regresar de Bolivia después de un viaje largo y exhaustivo de dos semanas, y estaba deseoso de un tiempo de descanso tan necesario. Pero al mensaje seguía una llamada con un simple y directo mensaje: "El Santo padre le espera para la Misa de mañana a las 7:00 am". Así que un buen descanso, el resto sería esperar hasta más tarde.

Temprano, la mañana siguiente, 16 de abril, jueves, el Superior General se dirigió al Vaticano y fue recibido en la puerta de la Casa Santa Marta, la casa oficial de "huéspedes" del Vaticano, más recientemente famosa como residencia de los cardenales que participaron en el reciente cónclave papal. Es ahora el nuevo hogar del Papa Francisco. Sor Claudia, la Hermana Sirvienta de las ocho Hijas de la Caridad que

trabajan en esta casa, había obtenido una invitación al Superior General para la Misa. El P. Gregory se revistió y ocupó su lugar entre varios obispos y dos sacerdotes franciscanos.

La misa de aquel día fue totalmente conocida. La homilía del Papa Francisco, que sorprendió y agradó al P. Gregorio, fue ampliamente difundida en los medios de comunicación, comenzando por la Oficina de Prensa Vaticana. Fue una misa de semana, en el tiempo Pascual, con una lectura de los Hechos de los Apóstoles sobre el martirio de San Esteban. El Santo Padre usó la historia para reflexionar sobre el papel del Espíritu Santo y nuestra resistencia a escuchar al Espíritu. En concreto, el Papa Francisco dijo: "El Espíritu Santo nos perturba porque nos mueve, nos hace andar, empuja la Iglesia hacia adelante. Precisamente por esto, deseamos derrumbar al Espíritu, domesticarlo, y esto es erróneo. El Espíritu Santo es la fuerza de Dios; es el que nos da fortaleza para seguir adelante. Actualmente, todos parecen felices sobre la presencia del Espíritu Santo, pero este no es realmente el caso, y todavía existe una tentación a resistirle."

El Papa Francisco citó la controversia sobre los efectos del Concilio Vaticano II como evidencia de esta resistencia al Santo Espíritu. Describió el Concilio Vaticano II como "un trabajo maravilloso del Espíritu Santo". Pero medio siglo más tarde, el Papa se pregunta "¿Hemos hecho todo lo que el Espíritu nos pedía hacer? No. Celebramos un aniversario, ponemos un monumento... pero no queremos cambiar, y lo que es más todavía, hay algunos que quieren retrasar el reloj".

El P. Gregorio dijo que encontró la homilía del Santo Padre refrescante y con autoridad, y que el Papa Francisco había hablado "como el verdadero pastor que es, uno con su pueblo y con la Iglesia. Estaba muy en armonía con lo que hemos experimentado con la jerarquía de la Iglesia en América Latina". El P. Gregorio observó en sus años como misionero en la República de Panamá y como Visitador de la Provincia de América central, "la Iglesia está viva y vibrante en estos continentes porque su liderazgo ha discernido los trabajos del espíritu Santo entre los fieles". Como resultado, la evolución del ministerio laical y el desarrollo de una opción preferencial por los pobres eran defendidas por los Obispos de América Latina en los encuentros regionales, comenzando en Medellín hasta el momento actual. Así que las palabras del papa no sólo resultaban familiares y agradables al Superior General, sino que hacían resonar un tema en armonía con su vida y ministerio misionero en Panamá y América Central.

Como se puede ver en la foto de arriba, el P. Gregorio tuvo la oportunidad de encontrarse y hablar brevemente con el Santo Padre. Le dijo al Papa Francisco que le agradó su homilía. También mencionó que el Obispo Vicente Bokalic, que fue Visitador de la Provincia de Argentina antes de ser nombrado nuevo obispo auxiliar de Buenos

Aires, le había expresado una enorme gratitud por ser capaz de vivir y servir entre los pobres como obispo. El Papa Francisco sonrió y dijo al P. Gregorio. "Ambos son totalmente bienvenidos".

Mientras se esfuerza por guiar la Congregación de la Misión, las Hijas de la Caridad, y la Familia Vicenciana en todo el mundo, el P. Gregorio nota que cuando lee y reflexiona sobre las reflexiones del Papa Francisco, cree que el nuevo Santo Padre tiene "un corazón verdaderamente Vicenciano que ama los pobres, y como San Vicente, una voluntad para buscar la Divina Providencia al seguir el camino expuesto por el Espíritu Santo". Concluyó su recuerdo de este acontecimiento citando el pensamiento final de la homilía del Papa Francisco en la Misa a la que asistió el 16 de abril: "*Someterse al Espíritu Santo, que llega desde dentro y nos hace avanzar por el camino de la santidad*".



N.B. Las citas del Papa Francisco de la Misa del 16 de abril en este artículo están tomadas de la página web Vaticana: <http://www.news.va/en/news/pope-2nd-vatican-council-work-of-holy-spirit-but-s>



Padre G. Gregory Gay en la Misa con el Santo Padre el 16 de abril.  
Él es el tercero desde la izquierda

## Nota del Editor

John T. Maher, C.M.

Este número centra su tema en la vida y el impacto constante del Beato Federico Ozanam al conmemorar el 200 aniversario de su nacimiento. Durante dos siglos la vida, las palabras y las obras de Federico han inspirado y guiado a muchas personas a seguir el carisma Vicenciano. Se han organizado celebraciones del aniversario de su nacimiento en Milán, donde nació el 23 de abril de 1813, y París, donde vivió, trabajó y fue enterrado (falleció en Marsella el 8 de septiembre de 1853). Nos centramos no sólo sobre en el "quién" de Federico, sino sobre el "cómo y el por qué", para derramar luz sobre los maravillosos efectos que Federico Ozanam tuvo sobre su familia, la sociedad y la Iglesia de su tiempo, y la amplitud de su influencia hoy.

El P. Ron Ramson, C.M., cuya obra, *Orando con Federico Ozanam* es muy conocida en el mundo de lengua inglesa, reflexiona sobre un aspecto poco conocido: el efecto que la decisión eficaz de Federico, de servir a Cristo en los pobres, tuvo en su familia inmediata y en generaciones futuras. Los lectores verán una "ósmosis" del carisma Vicenciano, que se extiende a dos generaciones en el linaje de Ozanam hasta su nieto, P. Francis LaPorte, que trató de revitalizar la Iglesia Católica en Francia después de la Segunda Guerra Mundial.

El P. Teodoro Barquín, C.M., de la Provincia de Madrid, trata el genio de Ozanam, no sólo en su desarrollo de la Sociedad de S. Vicente de Paúl, sino hasta qué extremo su destreza filosófica e intelectual condujo la fundación a "restaurar la sociedad bajo la guía de la Iglesia". El P. Barquín establece un ejemplo fuerte en el que tanto por los esfuerzos de sus escritos como de sus enseñanzas, Federico Ozanam debería considerarse como "el precursor de la teología presente del laicado".

El Dr. Thomas O'Brien, de la facultad de la Universidad DePaul, sigue los escritos y la vida de Federico Ozanam hasta este periodo de su desarrollo de la Enseñanza Social Católica. El Dr. O'Brien desarrolla su tesis no solamente a través de su Fundación de la Sociedad de San Vicente de Paúl, sino explorando sus escritos y enseñanzas, mostrando en ambas una voluntad de comprometer una sociedad y una comunidad académica que era abiertamente hostil a la Iglesia. Los dos elementos claves en la visión de Ozanam que O'Brien ve como "actores" de la Política Social Católica son: su opción preferencial por los pobres

(llamada de la Iglesia para ayudar a los que están sufriendo necesidad); y su desarrollo de una "hermenéutica histórica" que reconoce la necesidad de un diálogo y una interacción positiva entre Iglesia y estado.

Finalmente, este "número Ozanam" presenta una entrevista con Julien Spiewak, un joven que trabaja como Vice-Presidente para Jóvenes y Adultos Jóvenes de la Sociedad de San Vicente de Paúl en París. Julien es una persona muy ocupada: con frecuencia está "en la carretera" animando grupos de la Sociedad en toda Europa. También trabaja como editor de la revista *Missions Étrangères de Paris*, una publicación mensual de "MEP", un grupo de Sacerdotes Misioneros Franceses que actúan exclusivamente en Asia, y cuyo domicilio está cerca de las Hijas de la Caridad en rue de Bac. La entrevista de Julien demuestra que el trabajo de Federico Ozanam continúa realizándose hoy en formas sorprendentes y maravillosas.

Otras características notables en este número incluyen reflexiones sobre el recientemente elegido Papa Francisco por distintos misioneros que son o han trabajado en América Latina. Un Jesuita que trabajó como Arzobispo de Buenos Aires antes de su elección como Papa Francisco, el Santo Padre ha demostrado por su vida, acciones, y palabras que posee verdaderamente un "corazón Vicenciano". No es solo un pensamiento ilusorio: de hecho, su obispo auxiliar es nuestro cohermano Vicente Bocalic que sirvió en otro tiempo como Visitador de la Provincia de Argentina.

El artículo del P. Robert Maloney "La llamada a una Nueva Evangelización" es una conferencia que dio recientemente a la Curia para un día de retiro. Se publica con la esperanza que estimulará el diálogo y debate dentro de las casas y provincias como ocurrió con los misioneros aquí en Roma. Se incorpora para ayudarnos a reflexionar sobre nuestro papel como evangelizadores Vicencianos en este "Año de la Fe".

Finalmente se presenta el informe anual de las "estadísticas demográficas" de la Congregación de la Misión en 2012 para vuestra revisión. Este es el informe anual que el Secretario General envía a la Santa Sede; como siempre, contempla un esbozo del alcance de la Congregación en todo el mundo. Esto, unido a los informes de "Tempo Forte", nos servirá para conocer los sucesos principales ocurridos en la Congregación de la Misión en todos los continentes.

### ***Nota Especial***

Agradezco al P. Ed Udovic de la Universidad DePaul, y editor de Herencia Vicenciana Nathaniel Michaud por permitirme usar el artículo del Dr. Thomas O'Brien. Apareció por primera vez en 2012 (*Herencia Vicenciana*, Volumen 31, Número 1). También quiero agradecer

sinceramente, aunque con retraso, a los Editores de "Anales", P. Paulino Sáez López, C.M., y Sor Maria del Carmen Hernández, H.C., "Anales" es una publicación bimensual de los Vicencianos e Hijas de la Caridad de Madrid. Dieron permiso para utilizar dos artículos en el último número de *Vincentiana*: "Parroquias Vicencinas y la Nueva Evangelización" por el P. Pablo Domínguez, de la Provincia de Zaragoza, y ¿Puede haber una Parroquia Misionera Vicenciana? por el P. Antonio Ruiz García, de la Provincia de Madrid. Agradezco al P. Paulino y a Sor Maria del Carmen por su amabilidad al permitirnos usar estas excelentes piezas para ayudar a fomentar el debate sobre parroquias Vicencianas y la Nueva Evangelización.

## Sobre nuestros Autores



Fr. TEODORO BARQUÍN es un miembro de la Provincia de Madrid, España, y entró en la Congregación en 1948. Fue ordenado sacerdote en mayo de 1956. Ha escrito mucho sobre espiritualidad Vicenciana y ha predicado retiros.



Fr. ELI CHAVES DOS SANTOS, fue electo como Asistente General en 2010. Antes de este tiempo era Misionero en Mozambique y director de las Hijas de la Caridad. Es brasileño, de la provincia de Río de Janeiro.



Fr. ROBERT P. MALONEY, un miembro de la Provincia Este USA, fue Superior General de 1992-2004. Ha escrito varios libros y numerosos artículos sobre Espiritualidad Vicenciana. Actualmente desempeña la presidencia de la Comisión para la Promoción del Cambio Sistémico y es Presidente de la Fundación Franz, que ha sido muy generosa financiando proyectos para la Congregación.



Dr. THOMAS O'BRIEN es profesor asociado de Estudios Religiosos en la Universidad DePaul y enseña moral y doctrina social católica. Recibió su Ph.D en teología moral de la Universidad de Toronto. Sus áreas de especialidad incluyen pensamiento social católico, teología de la liberación y moral aplicada. Está en la etapa final de la publicación de un libro sobre la aplicación del pensamiento social católico en el marco de los negocios contemporáneos.



Fr. RONALD W. RAMSON miembro de la Provincia Oeste, USA, actualmente enseña en el seminario de Dallas, Texas. Entró en la Congregación en 1952, y fue ordenado en junio de 1959. Está escribiendo *Orando con Federico Ozanam* y ha dado retiros, charlas y talleres sobre el carisma Vicenciano como se contempla en la vida del Beato Federico Ozanam. Ha trabajado como asesor espiritual en la Oficina Nacional de la Sociedad de San Vicente de Paúl.



# DESDE EL SUPERIOR GENERAL

## Resumen del Encuentro “Tempo Forte”

Marzo 2013

Queridos Misioneros,

¡La gracia y la paz de Nuestro Señor Jesucristo estén siempre en nuestros corazones!

Lo que sigue es un resumen del encuentro Tempo Forte celebrado en la Curia General del 3 al 8 de marzo. El domingo, día 3, anterior al comienzo del encuentro, tuvimos una jornada de oración y reflexión dirigida por el P. Robert Maloney, que habló sobre el tema de la “Nueva Evangelización y nuestro Carisma Vicenciano”. También presentó un informe de la Fundación Franz. También dimos la bienvenida a los PP. Dan Borlik y Marcelo Manimtin, Directores del Programa CIF en París, que vinieron para actualizarnos sobre el programa más importante de formación permanente de la Congregación.

### *Próximos acontecimientos*

- Dialogamos sobre una invitación a participar en el encuentro de la Sociedad San Vicente de Paúl enviando misioneros de la Curia para acompañarles celebrando la Eucaristía con ellos, en su encuentro anual en Roma, a principios de junio.
- Continuamos nuestra preparación para el Encuentro Internacional de Visitadores, que se celebrará en Nueva York en la Universidad San Juan del 30 de junio al 13 de julio. Aprobamos un nuevo logo diseñado para este encuentro por Alexis Cerqueira Trujillo, de la Provincia de París.
- Fijamos la fecha para el encuentro y taller de nuevos Visitadores, que se celebrará en Roma del 5 al 15 de enero de 2014.

### Noticias breves

- El P. Eli Chaves nos entregó un resumen del Comité Ejecutivo del Liderazgo de la Familia Vicenciana, recientemente celebrado.
- Recibimos un informe del P. John Rybolt sobre sus trabajos con el proyecto de la historia Vicenciana, es decir, el trabajo del sexto volumen que ha asumido. Está muy avanzado: se han publicado ya los volúmenes uno y dos; los volúmenes tres, cuatro y cinco ya están escritos, y se están editando; el volumen seis está en la etapa final de redacción antes de enviarse para ser publicado.
- Con relación al catálogo online, revisamos algunas preocupaciones de una de las provincias respecto de la seguridad, y el P. John Freund garantizó que el sistema será muy seguro. El proyecto está para concluirse, y esperamos poder tenerlo activado muy pronto.
- Recibimos un informe de la Comisión para la Promoción del Cambio Sistémico, bajo la dirección del P. Robert Maloney. El nuevo coordinador en 2014 será el P. Giuseppe Turati. Presentes en el taller más reciente, celebrado en la India, estuvieron los PP. Maloney, Turati, y Zaracristos, con misioneros, Hijas de la Caridad, y 18 ramas diferentes de la Familia Vicenciana.
- Estudiamos materiales de la revisada "*Ratio Formationis*" disponible desde el Comité, presidido por el P. Gerard Luttenberger. Ahora está en el proceso de ser traducida (esto es el primer capítulo). Se entregarán Informes sobre esta "Ratio" a los Visitadores en su encuentro del verano para recibir sugerencias importantes para el documento final.
- Tuvimos un diálogo sobre la reconfiguración, habiendo recibido un informe de las provincias de Austria y Alemania que han comenzado este proceso. Debatimos las actas de un encuentro reciente de la Conferencia Nacional de Visitadores USA sobre este asunto, y revisamos los materiales que presentaron en su encuentro.
- Con relación al programa CIF de París, los PP. Dan Borlik y Marcelo Manítmim entregaron un informe sobre los esfuerzos actuales y posibles orientaciones futuras para el programa. En este encuentro, aceptamos también al P. Adam Bandura de la Provincia de Polonia como un Director Asistente. Trabaja estrechamente con los actuales directores. Su nombramiento será efectivo en junio de 2013.
- Estudiamos la posible formación de la Comisión Vicenciana Justicia y Paz, pero debido a problemas sobre personal disponible y

el hecho de crear otra estructura, no avanzamos en la propuesta, y continuaremos estudiando las posibilidades. Animamos a los misioneros a implicarse activamente en comisiones de justicia y paz de sus diócesis y regiones. El P. Zeracristos, Asistente General, trabaja en el consejo justicia y paz de la Unión de Superiores Generales en Roma. Le ayuda el P. Alfredo Becerra, actual archivero en la Curia.

- Estudiamos asuntos económicos, revisando los distintos presupuestos de las misiones internacionales, y dialogamos sobre qué provincias son elegibles para la distribución del fondo de misiones.

### ***Fundación Franz***

Tuvimos un informe de la Fundación Franz bajo la guía de su nuevo presidente, P. Robert Maloney. Nos habló de los valores fundamentales de la Fundación, que ha sido muy generosa al apoyar muchos proyectos de la Congregación de la Misión. Se han avanzado un número de nuevas propuestas que se estudiarán en el Consejo General. Incluyen asuntos tales como un posible comienzo de donaciones a Provincias para ayudarlas a ser auto-sostenibles; la formación de un equipo de respuesta de emergencia para situaciones en todo el mundo; un medio para ayudar y capacitar a parroquias misioneras Vicencianas con financiación inicial para nuevos proyectos. El P. Maloney presentó estos y otros asuntos como Presidente para que la Fundación los considere.

### ***Oficina de Comunicaciones***

Recibimos un informe del P. John Maher, Director de Comunicaciones.

La Website "CM-Global", esto es, la website internacional de la Congregación de la Misión, está en proceso en su nueva forma. Comenzó el 25 de enero, en las tres lenguas oficiales, con contenido extensivo y navegación más fácil a través del sitio. Decidimos incluir los videos mostrados en la Asamblea General 2010 "Escucha el clamor de los pobres". Con relación a Vincentiana, hemos afrontado los problemas permanentes de encontrar traductores, especialmente en lengua francesa. Los Visitadores de lengua francesa han presentado una posible solución a esta necesidad.

El P. Maher nos entregó también un informe sobre el encuentro del 4 de febrero de la Junta del SIEV que preside. Escuchamos sus planes para fortalecer el SIEV buscando colaboración de los Visitadores en

P. Juventino dejará el puesto en esta Curia para una nueva misión en enero 2014.

- Tratamos la cuestión del espacio disponible para huéspedes en la Curia General. El número de habitaciones se ha reducido a cinco o seis, y pensamos cómo podríamos aumentar el número embarcándonos en un sencillo proyecto en el edificio, para añadir de dos a cuatro nuevas habitaciones para huéspedes.

### **Calendario Curia**

Hicimos una revisión de nuestros calendarios para los próximos tres meses, una revisión de las visitas ya programadas para 2013, fijar finalmente las fechas de nuestros encuentros del Consejo General en 2013, y programar las fechas de nuestros encuentros de *Tempo Forte* para 2013-2014.

En estos próximos tres meses, el Superior General dirigirá una misión popular en su parroquia natal, San Esteban en Bradshaw, MD, al celebrar la parroquia su 150 aniversario de existencia. Después, irá directamente a Bolivia para celebrar la Semana Santa con las Hijas de la Caridad, incluyendo acompañarlas en su "Clínica flotante" mientras visitan varios poblados a lo largo del río. Después, visitará a los misioneros de las misiones de Cochabamba y El Alto.

Después irá a París el 8 de abril para la renovación de los votos de las Hijas de la Caridad. Desde allí irá a Argelia con el Asistente General P. Stanislav Zontak. Más tarde, en abril, visitará la Provincia de Polonia. En mayo, visitará la misión en Tanzania, patrocinada por la Provincia de India Sur, y después irá al norte de Francia para visitar las Hijas de la Caridad. Participará también en el primer encuentro del "Proyecto de Colaboración de la Familia Vicenciana" que se celebrará en mayo en París. Asistirá al encuentro de la Unión de Superiores Mayores en Roma. En junio, él y la Curia se prepararán para el próximo encuentro de *Tempo Forte* del 3 al 7 de junio. Poco después, viajará a la Universidad San Juan en Queens, NY para participar en el Encuentro Internacional de Visitadores.

¡Que las bendiciones del Cristo sufriente y resucitado les guíe y fortalezca no solamente en este tiempo de gracia de Cuaresma y Pascua sino a lo largo de todo este "Año de la Fe", para que como nuestro santo Padre, podamos ser todos Cristo los unos para los otros!

Su hermano en San Vicente,

G. GREGORY GAY, C.M.  
Superior General

# DE LA CURIA GENERAL

## El Superior General anuncia dos Nombramientos Curiales

P. Amaro para Sub-Director  
de Juventudes Marianas Vicencianas Internacional  
P. Borlik para dirigir el Centro de Formación Internacional

El P. G. Gregory Gay, C.M., Superior General, ha anunciado el nombramiento de dos misioneros para ministerios especializados en la Congregación que están bajo la supervisión de la Curia General. El **P. Irving Gabriel Amaro Ramayo, C.M.**, Provincia de México, ha sido nombrado como Sub-Director de Juventudes Marianas Vicencianas Internacional (JMV). El **P. Daniel Borlik, C.M.**, de la Provincia Oeste, USA ha sido nombrado como Director del Centro de Formación Internacional en París. Aunque están situados, ambos, el Secretariado de Juventudes Marianas Vicencianas en Madrid y el Centro para la Formación Internacional y París, están bajo los auspicios de la Curia General en Roma.



El **P. Irving Amaro, C.M.**, nació en México en 1969, entró en la Congregación el 28 de julio de 1986 y fue ordenado sacerdote el 25 de enero de 1997. El P. Amaro ha trabajado en el ministerio parroquial y como formador en un seminario. Además de estas obligaciones, ha tenido amplias participaciones con varias ramas de la Familia Vicenciana en México, principalmente las Damas de la Caridad y Juventudes Marianas Vicencianas. Además de informar al Superior General como Sub-Director, el P. Amato coordinará también el trabajo del Internacional de JMV en Madrid. Comenzará en septiembre. El P. Amaro sustituye al P. Pavol Noga, C.M.,

Provincia de Eslovaquia, que ha trabajado en este puesto como Sub-Director desde 2008.

El P. Gregory Gay ha señalado lo siguiente: "Estoy muy agradecido al P. Irving por la generosidad en aceptar este nombramiento. Creo que su experiencia en México trabajando con las Juventudes Marianas Vicencianas será una ventaja grande en su trabajo como Sub-Director del Secretariado Internacional". "El P. Pavol ha hecho su trabajo como Sub-Director de JMV con gran diligencia y dedicación. Estoy contento por su trabajo arduo. Sus esfuerzos continuarán dando frutos después que su mandato haya finalizado".



**El P. Borlik, C.M.**, nació en Baltimore, Maryland, USA en 1949, entró en la Congregación el 8 de agosto de 1967, y fue ordenado el 5 de junio de 1976. El P. Borlik trabajó como párroco, formador en el seminario, misionero en Guatemala, instructor para estudios interculturales, y colaborador en las Series Bíblicas "Little Rock". Más recientemente, ha sido Visitador de la anterior Provincia del Sur, USA, que se ha reconfigurado en 2010 en la Provincia Oeste. El P. Borlik actualmente trabaja como Director Adjunto del

CIF con Marcelo Manimtim, C.M.

El P. Gregory Gay observó, "Estoy agradecido por el duro trabajo del P. Marcelo en los cuatro últimos años como Director del CIF. Bajo su liderazgo, el programa ha crecido y se ha adaptado para salir al paso de las necesidades de la Congregación en todo el mundo. Confío que el P. Borlik continúe y construya sobre los esfuerzos excelentes iniciados por el P. Marcelo".

La fecha del cambio en el CIF tendrá lugar a comienzos del 2014. Una vez que eso ocurra, el P. Borlik estará ayudado por el P. Adam Bandura, C.M., Provincia de Polonia, que trabajará como Director Adjunto a tiempo parcial. El P. Adam reside en la casa provincial en Cracovia, y sirve como vice-rector de su distinguido seminario.

# EL AÑO DE LA FE

Lo que sigue es el texto de una conferencia dada a la Curia General en Roma el 3 de Marzo de 2013.

## La llamada a una nueva evangelización

¿Qué nos dice a los miembros de la  
Congregación de la Misión?

Robert P. Maloney, C.M.

### 1. La llamada a una nueva evangelización

En octubre de 2012, 300 obispos de todo el mundo (¡acompañados por nuestro Superior General!) se unieron al papa Benedicto XVI en el Sínodo sobre la Nueva Evangelización. El tema no era nuevo.

Hace cuarenta y cinco años, en 1968, el documento de Medellín, que produjo un impacto dramático en Latinoamérica, pedía una re-evangelización de la existencia humana<sup>1</sup>. Proponía la visión de una iglesia latinoamericana que fuera evangelizadora de los pobres, comprometida a vivir en solidaridad con ellos<sup>2</sup>. El documento final de Puebla prolongó este análisis de una evangelización renovada<sup>3</sup>. En 1992, el documento de Santo Domingo, apoyándose en la experiencia de dos décadas, ofrecía un desarrollo amplio de los contenidos de una "Nueva Evangelización"<sup>4</sup>. Para cuando en 2007 se celebró la reunión de Aparecida el término "Nueva Evangelización" era ya de uso común<sup>5</sup>.

Casi todos los comentaristas coinciden en que aunque Pablo VI no usó la expresión "nueva evangelización", fue sin embargo uno de sus más importantes arquitectos. Esta es la descripción de la evangelización que propuso en *Evangelii Nuntiandi*<sup>6</sup>:

---

<sup>1</sup> MEDELLÍN, VIII, 8.

<sup>2</sup> MEDELLÍN, XIV, 8.

<sup>3</sup> PUEBLA, 340 f.

<sup>4</sup> SANTO DOMINGO, *Conclusiones*, 23 ss.

<sup>5</sup> APARECIDA, "Mensaje a los pueblos de Latinoamérica y el Caribe", 3.

<sup>6</sup> *Evangelii Nuntiandi* 24.

*La evangelización es un proceso complejo compuesto de varios elementos: la renovación de la humanidad, el testimonio, la proclamación explícita, la adhesión interior, el ingreso en una comunidad, la aceptación de los signos, la iniciativa apostólica. Estos elementos pueden parecer contradictorios, hasta mutuamente excluyentes. De hecho son complementarios y se enriquecen mutuamente. Cada uno de ellos debe ser visto en relación con los demás.*

En los documentos de la Iglesia de los años que siguieron a *Evangelii Nuntiandi* se encuentran algunas insistencias que son totalmente nuevas. No es que no existieran antes; podemos encontrar la mayor parte de ellas, al menos en alguna forma, en algunos Padres de la Iglesia. Pero según iba creciendo la interacción entre la Iglesia y las culturas y sociedades contemporáneas, se podía advertir un nuevo énfasis sobre:

- la opción preferencial por los pobres
- los efectos del pecado en las estructuras sociales
- los aspectos sistémicos de la justicia y la injusticia
- temas sobre la vida (guerra, construcción de la paz, aborto, eutanasia, pena capital)
- la erosión de la estructura familiar, la moralidad sexual
- liberación integral
- ecología

Como *Evangelii Nuntiandi* estaba aún en el ambiente cuando se estaban redactando las Constituciones de 1984, tuvo una gran influencia en ellas. De hecho, es uno de los pocos documentos que nuestras Constituciones citan específicamente<sup>7</sup>. Las Constituciones, como era de esperar, citan a san Vicente, la Biblia, el Código de Derecho Canónico, pero citan también tres veces *Evangelii Nuntiandi*:

C10 cita EN 14. Las Constituciones refieren a la Congregación de la Misión la afirmación que Pablo VI aplica a la Iglesia, diciendo que “el evangelizar constituye su (de la CM) gracia y vocación propia, y expresa su verdadera naturaleza”.

C11 cita EN 23. Este artículo de las Constituciones afirma que el trabajo evangelizador de la Congregación de palabra y de obra debe aspirar a esto: que todos “se adhieran al Reino, es decir, al mundo nuevo, al nuevo estado de cosas, a la nueva manera de ser, de vivir, y de vivir juntos que inaugura el evangelio”.

<sup>7</sup> *Constituciones* 10, 11, 16.



C16 cita EN 53. Este artículo de las Constituciones dice: “Entre las obras de apostolado de la Congregación ocupan un lugar destacado las misiones ad gentes o a pueblos que se hallan en parecido estado de evangelización. Al construir la nueva comunidad eclesial los misioneros están cuidadosamente atentos a las ‘semillas del Verbo’ que se encuentran en la cultura y la religiosidad de cada pueblo”.

Me limito a las Constituciones. La *Ratio Missionum* cita explícitamente los artículos 9, 20, 27 y 62 de *Evangelii Nuntiandi* y contiene muchas otras alusiones al documento.

A mí me resulta fascinante el analizar con cuánta fuerza *Evangelii Nuntiandi* y la terminología de la Nueva Evangelización han influido no solo en nuestras Constituciones sino también en otros documentos oficiales de la Congregación de la Misión en años recientes. Nuestros documentos en los últimos treinta años contienen un número de acentos nuevos muy significativos en relación a:

- Cristo como el Evangelizador de los pobres
- el nexo entre evangelización y la acción por la justicia
- buscar las causas de la pobreza y encontrar soluciones concretas
- especializarse en la doctrina social de la Iglesia
- investigar las nuevas formas de pobreza
- ser evangelizados por los pobres
- los pobres no solo como objeto de evangelización, sino como su sujeto
- formar comunidades cristianas de base
- necesidad de una visión global del mundo

## **2. La llamada a una nueva evangelización: ¿Qué nos dice a nosotros, los miembros de la Congregación de la Misión, al comienzo de 2013?**

En su mensaje final del 26 de octubre de 2012 el sínodo presenta un resumen breve de lo que espera de nosotros la nueva evangelización. El párrafo 6 habla de “una evangelización que sea ‘nueva en su ardor, en sus métodos, y en su expresión’ (Juan Pablo II, discurso a la XIX asamblea de CELAM, Port-au-Prince, 9 de marzo de 1983, n° 3)”. El párrafo 12 del mensaje final añade: “(El segundo) símbolo de la autenticidad de la nueva evangelización (es) el rostro de los pobres. Ponernos al lado de los que sufren las heridas de la vida es no solo una obra social, es sobre todo un hecho espiritual, porque es el rostro de Cristo el que brilla en los rostros de los pobres: ‘Lo que hicisteis

por el más pequeño de mis hermanos lo hicisteis por mí' (Mt 25,40). Debemos reconocer el lugar privilegiado de los pobres en nuestras comunidades, un lugar que no excluye a nadie, pero que refleja cómo quiso Jesús relacionarse con ellos. La presencia de los pobres en nuestras comunidades es misteriosamente poderosa. Cambia a las personas más que un discurso, enseña fidelidad, nos hace comprender la fragilidad de la vida, está pidiendo oración. En resumen: nos lleva hacia Cristo". ¡Esta afirmación del sínodo me suena a mí como totalmente "vicenciana"!

En esta parte de la conferencia quisiera hacer dos cosas. Primero, voy a escoger cinco frases de entre las proposiciones aprobadas por el reciente sínodo. Les animo a meditar sobre ellas y rumiarlas. De ordinario las proposiciones de los sínodos son secretas, pero esta vez el papa Benedicto XVI aprobó su publicación. Vamos, pues, a hacer uso de ellas. Segundo, voy a sugerir qué puede decir hoy a la Congregación de la Misión cada una de esas frases.

#### PROPOSICIÓN 36:

#### LA DIMENSIÓN ESPIRITUAL DE LA NUEVA EVANGELIZACIÓN

El agente principal de la evangelización es el Espíritu Santo, que abre los corazones y los convierte a Dios. La experiencia de encontrar al Señor Jesús, hecha posible por el Espíritu, que nos introduce en la vida trinitaria, recibida con espíritu de adoración, súplica y alabanza, debe ser fundamental en todos los aspectos de la nueva evangelización. Esta es la "dimensión contemplativa" de la nueva evangelización, que se alimenta continuamente con la oración, empezando por la liturgia, especialmente la eucaristía, fuente y culmen de la vida de la Iglesia.

Por tanto, proponemos que se enseñe y anime a orar desde la infancia. Los niños y los jóvenes deben ser educados en la familia y en las escuelas a reconocer la presencia de Dios en sus vidas, a alabarle, a darle gracias por los dones recibidos de Él, y pedir que les guíe el Espíritu Santo.

Una de las intervenciones más populares del sínodo fue la de Rowan Williams, el obispo anglicano de Canterbury, que insistió mucho en la dimensión contemplativa de la misión evangelizadora de la Iglesia. Dijo así: "La contemplación es un elemento intrínseco del proceso de transformación. Aprender a mirar a Dios sin tener en cuenta mi propia satisfacción del momento, aprender a escudriñar y a relativizar los deseos y fantasías que brotan en mí, eso es permitir a Dios ser Dios, y de ese modo permitir que la oración de Cristo, relación propia de Dios con Dios, reviva en mí". Williams concluyó: "Eso sencillamente nos

recuerda que la evangelización es siempre un desbordamiento de alguna otra cosa, el viaje de los discípulos hacia la madurez en Cristo, un viaje no organizado por el yo ambicioso, sino que es el resultado de la acción y la animación del Espíritu en nosotros. En nuestra estudio sobre cómo debemos hacer atractivo una vez más el evangelio a los hombres y mujeres de nuestro tiempo, espero que nunca perdamos de vista lo que le hace atractivo a nosotros mismos, a cada uno de nosotros en nuestros diversos ministerios”.

¿Somos “contemplativos en la acción y apóstoles en la oración” tal como nos anima a ser el artículo 42 de nuestras Constituciones? ¿Enseñamos a la gente a orar? ¿Formamos a otros primero para ser discípulos ardientes, de manera que también ellos puedan ser misioneros ardientes?

#### PROPOSICIÓN 7:

#### LA NUEVA EVANGELIZACIÓN COMO DIMENSIÓN MISIONERA PERMANENTE DE LA IGLESIA

Se propone que la Iglesia proclame la dimensión misionera permanente de extensión mundial para animar a evangelizar a todas las iglesias particulares... Es misión de dimensiones mundiales será la respuesta a la acción del Espíritu Santo como en un nuevo Pentecostés, a través de una llamada del Romano Pontífice, que invita a todos los fieles a visitar a todas las familias y a llevar la vida de Cristo a todas las situaciones humanas.

Quisiera aquí subrayar tres puntos. La proposición dice que:

- a) La misión de la Iglesia es permanente y global. El artículo 12 de nuestras Constituciones (12, 5<sup>o</sup>) nos llama a tener “disponibilidad para ir al mundo entero, a ejemplo de los primeros misioneros de la Congregación”.
- b) Todos los fieles tienen una vocación misionera. El primer artículo de nuestras Constituciones (1, 3<sup>o</sup>) anima “a sus miembros y comunidades... a los clérigos y laicos en su formación, y los llevan a una participación más plena en la evangelización de los pobres”.
- c) Me parece muy interesante que la proposición invite a todos los fieles a visitar a todas las familias. Las visitas domésticas son un elemento de nuestra tradición vicenciana. Las Hijas de la Caridad, desde el mismo comienzo, visitaban a los enfermos pobres en sus casas. La Sociedad de San Vicente de Paúl, hasta hoy mismo, envía a sus miembros a visitar las casas de los pobres. Van de dos en dos.

bien o para mal, están conectados a internet durante muchas horas. En cierto sentido, los jóvenes son los nativos del mundo de internet. Nosotros somos los "inmigrantes" en ese mundo. El lenguaje de internet es un lenguaje que hemos adquirido, pero que siempre hablaremos con acento. Los jóvenes, por otra parte, lo aprendieron como su lengua nativa. Como resultado, en la Nueva Evangelización nosotros realmente necesitamos a los jóvenes. Debemos animarles a conocer y amar a Cristo, y a comunicar a otros su entusiasmo por Cristo. Cuando lo hagan, usarán un lenguaje que ellos mismos conocen muy bien, un lenguaje que nosotros tenemos dificultades en usar.

¿Podría hoy sugerirles, como miembros del Consejo General, que ese énfasis del Sínodo sobre la juventud es un tema que merece mucha reflexión, discusión, y concretización?

Hay otras muchas cosas que podríamos decir acerca del Sínodo. Me impresionaron su énfasis sobre la *Lectio Divina* y sus muchas citas del documento *Verbum Domini*. Ese énfasis sobre la Escritura es muy característico de san Vicente. Abelly dijo de él: "Parecía que mamaba el sentido de los pasajes de la Escritura, como un niño la leche de su madre, y sacaba de ellos el meollo y la sustancia para sustentarse de ella y alimentar su alma. Eso hacía que en todas sus acciones y palabras apareciera lleno del Espíritu de Jesucristo"<sup>8</sup>. Ciertamente la palabra de Dios debería estar en el centro de la vida de una Congregación, cuyos miembros han sido llamados a ser evangelizadores.

El Sínodo puso también un fuerte énfasis en el desarrollo humano, en la enseñanza social de la Iglesia, y en los millones de migrantes en todo el mundo. Pero estos son temas para otro día.

Me gustaría concluir con un pasaje del documento de Aparecida, que, según me parece, es muy importante para nosotros, los miembros de la Congregación de la Misión. Aparecida pone un fuerte énfasis en la llamada a ser discípulos/misioneros. Dice:

La vocación y el compromiso de ser discípulos y misioneros de Jesucristo hoy... requiere una opción clara y firme por la formación de nuestras comunidades... Miramos a Jesús, el Maestro que formó personalmente a sus apóstoles y discípulos. Cristo nos da el método: "Ven y verás" (Jn 1,39), "Yo soy el camino, la verdad y la vida" (Jn 14,6). Con él podemos desarrollar las potencialidades en la gente y formar discípulos misioneros. Con paciencia constante y con sabiduría, Jesús invitó a todos a seguirle. Condujo a los que aceptaron seguirle al misterio del Reino de Dios, y después de su muerte y resurrección los envió a predicar la Buena Nueva con el

---

<sup>8</sup> L. ABELLY, "La vida del venerable siervo de Dios Vicente de Paúl" (trad. Castellana, Editorial CEME, Salamanca, 1994), parte III, capít. 8, p. 600.

poder del Espíritu. Su estilo es el modelo para los que están en la formación...<sup>9</sup>.

Un discípulo es alguien apasionado por Cristo y que reconoce en él el maestro que le guía y le acompaña<sup>10</sup>.

Hace unos diez meses un obispo que había participado en la reunión de Aparecida me "evangelizó" profundamente, con toda probabilidad sin que él se diera cuenta. Nos encontramos por casualidad en Canadá. Mientras hablábamos, me dijo: "Desde Aparecida, cada mañana, cuando me despierto, me digo: 'El Señor me llama hoy a ser discípulo. Espero poder vivir hoy en sencillez auténtica, humildad, amabilidad, mortificación y celo. Hoy el Señor me llama también a ser evangelizador. Espero que hoy el Espíritu del Señor irradie desde mi interior, y pueda evangelizar en todo lo que hago y todo lo que digo'".

Espero que de igual manera, todos los días, la Congregación entera y todos los que estamos aquí presentes, nos levantemos por la mañana ansiosos por ser discípulos y fieles evangelizadores.

---

<sup>9</sup> *Aparecida*, n. 276.

<sup>10</sup> *Aparecida*, n. 277.

# ENTREVISTA DE RELIEVE

## Federico Ozanam como un Modelo para la Juventud Actual



Una entrevista con  
**JULIEN SPIEWAK**

Vice-Presidente para la Juventud, Federación Internacional  
de la Sociedad de San Vicente de Paúl

John T. Maher, C.M.,  
con Julien Spiewak

### ***Nota del Editor***

Al perfilar miembros de la Familia Vicenciana que abrazan y viven el carisma Vicenciano, **VINCENTIANA** presenta una entrevista con Julien Spiewak, 28 años de edad, que es Vice-Presidente para la Juventud en la Confederación Internacional de la Sociedad de San Vicente de Paúl en París. Como mostrará la entrevista, Julien está siempre de viaje poniendo su juventud y compromiso entusiasta al servicio del carisma Vicenciano motivando a jóvenes de todo el mundo.

***Hable sobre su pasado, la familia, la formación y su actual empleo.***

Yo he vivido en París casi toda mi vida, aunque mis padres eran de la región francesa de Borgoña. Mis padres se divorciaron cuando yo era muy joven, y después que mi padre volvió a Borgoña, mi madre nos educó a mí y a Vicente, mi hermano gemelo, en París. Él, mi madre, y yo todos vivimos en el mismo edificio de apartamentos, aunque en distintos pisos. Así que es agradable visitarles tan fácilmente. Me gradué en la Universidad de París (Oeste) con un título en Comunicaciones. Obtuve un Master en Ciencias de la Comunicación con especialidad en fotografía de la Universidad de París (Norte). Soy fotógrafo profesional, y he trabajado para un estudio y una galería de arte. Mi trabajo ha sido presentado en revistas y catálogos.

Actualmente, soy Editor de una revista mensual llamada *Missions Etrangères de Paris*, publicada por una comunidad religiosa de sacerdotes franceses del mismo nombre que trabajan en Asia exclusivamente como misioneros. (Son conocidos como los Padres "MEP", debido a esta sigla). Desde 2008, he servido como Vicepresidente para la Juventud en la Confederación de la Sociedad de San Vicente de Paúl. Implica mucho trabajo y muchos viajes, pero verdaderamente amo extender el mensaje de nuestro fundador Federico Ozanam entre los jóvenes de todo el mundo.

***¿Qué le llevó a implicarse con la Sociedad de San Vicente de Paúl?  
¿Cuándo comenzó y durante cuánto tiempo ha sido un "Vicenciano"?***

Tengo 28 años. Cuando tenía 17, mientras asistía a Misa dominical en la Iglesia del Santo Espíritu del distrito doce donde yo vivo, un miembro de la conferencia juvenil de la Sociedad de San Vicente de Paúl habló después de la comunión y pidió a los presentes considerar hacerse miembros. Habló de las necesidades de los pobres en nuestro entorno, y despertó en mí un deseo de hacer algo más de lo que había estado haciendo. Así que, después de la Misa, me ofrecí voluntario, fui a mi primer encuentro de la conferencia juvenil de la Sociedad en la parroquia, y se me asignó visitar una señora que estaba enferma, sola, y cuidando a tres niños. Me comprometí visitarla semanalmente, y aprendí mucho sobre lo que estaba ocurriendo, y qué difícil era la vida para ella. A través de la visita y la escucha, nos hicimos amigos, y ahora, once años más tarde, todavía la visitó.

Unos años más tarde, en 2007 para ser más exacto, llegué a ser presidente de la conferencia juvenil en la parroquia, y comencé a dar charlas en Misa semejantes a aquellas que me acercaron a la Sociedad de San Vicente. También representé internacionalmente mi región en la conferencia juvenil en Salamanca, España. Allí, encontré jóvenes de

toda Europa, y descubriría qué entusiastas eran otros con el carisma. En 2008, me ofrecieron el cargo de Vice-Presidente para la Juventud en la Confederación Internacional de la Sociedad ¡así que aquí estoy! Mi único lamento es que no soy capaz de ser tan activo como era en la parroquia del Santo Espíritu donde comencé, pero todavía sirvo allí cuando puedo.

***Describe su trabajo, y sus impresiones de la conferencia juvenil de la Sociedad.***

Como he dicho, trabajo como Vice-Presidente para la Juventud de la Conferencia Internacional de la Sociedad de San Vicente de Paúl. Ha sido muy emocionante asumir este trabajo. He visitado muchos lugares en Europa, Asia y América del Sur. Voy para ayudar a fundar conferencias de jóvenes de la Sociedad, y si ya tienen la conferencia establecida en el lugar, organizo encuentros regionales para apoyar y fortalecerlos en su trabajo. Disfruto viendo conferencias de jóvenes de la Sociedad que comienzan y crecen.

En América del Sur, las conferencias de jóvenes de la Sociedad son dinámicas y crecen. En Brasil, donde asistiré a la Jornada Mundial de la Juventud en julio, hay más de 100.000 jóvenes implicados en las conferencias de jóvenes. En un encuentro en Aparecida, hubo tanto espíritu y entusiasmo que yo no pude por menos de pensar que si Federico Ozanam estuviese con nosotros hoy, estaría muy orgulloso por lo que se hace en estos países por los jóvenes de la Sociedad. Ellos han puesto verdaderamente la visión que Federico Ozanam tenía para la Sociedad. Ellos han puesto el carisma en acción.

En Asia, las conferencias de los jóvenes de la Sociedad están activas en muchos países. Dos de las zonas más dinámicas son Filipinas y la India, donde los jóvenes están muy implicados y apoyados por los sacerdotes, hermanas, y la Familia Vicenciana. En Filipinas, la conferencia de jóvenes patrocina encuentros regionales y campos juveniles. En la India, las conferencias de los jóvenes también están creciendo a un ritmo asombroso, a pesar de la falta de recursos financieros. A pesar de la pobreza tan grande, presente en India y otros países de Asia, la determinación de los jóvenes que desean servir es realmente alentadora. Tenemos conferencias juveniles activas, vibrantes y en crecimiento en Indonesia y Tailandia.

Hemos tenido nuestro primer encuentro regional para el Medio Oriente en Líbano, en diciembre de 2012. Nuestros números ahí son pequeños, pero los jóvenes en estas conferencias son fervientes y dedicados. Tuvimos diez jóvenes libaneses que se unieron a nosotros, ocho jóvenes que vinieron de Bagdad, y cuatro de Egipto. Tuvimos a jóvenes sirios que viajaron a pesar del peligro debido a su guerra civil. Los egipcios eran de distintas zonas de su país, y no se habían reunido



todavía antes de este encuentro debido a la situación política y religiosa en Egipto. Ahora han establecido contacto y pueden seguir avanzando.

Para este encuentro, tuve algunas cartas de Ozanam traducidas al árabe, así que pudieron leerse y discutirse en el grupo. ¡El resultado fue sorprendente! Los jóvenes eran fuertemente motivados por las palabras de Ozanam: decían que las encontraban tan relevantes para ellos hoy como lo habían sido hace dos siglos. Salieron de este encuentro no sólo enriquecidos por un conocimiento mayor del carisma, sino por un conocimiento de ellos mismos como grupo perteneciente a la Sociedad. Aunque se trata de una "minoría" en sus países, el entusiasmo y el compromiso eran realmente emocionantes.

En Europa, tenemos todavía mucho por hacer, ya que la implicación de los jóvenes en la Sociedad es mucho más baja que en Asia y América del Sur. Aquí, se refleja la apatía que la gente muestra hacia la religión. No obstante, veo creciente implicación en Francia, particularmente en París, donde más de 300 jóvenes son activos en la Sociedad. Sin embargo, hay lugares que sirven como modelos para la sociedad en Europa, tales como Irlanda, Inglaterra y Gales. En esos lugares, la Sociedad de San Vicente de Paul es activa y vibrante, con gente joven activa y comprometida. Irlanda e Inglaterra tienen un enfoque único en la búsqueda de miembros: hacen hincapié en los números "18" y "33", que representan no sólo el grupo de edad que buscamos, sino también el año de la fundación de la Sociedad - 1833.

### *¿Cómo se puede motivar a los jóvenes a ser parte y permanecer involucrados con el trabajo de la Sociedad?*

Si bien puede parecer bastante fácil de atraer a los jóvenes a causa del mensaje siempre actual de Federico Ozanam y su conexión con el carisma Vicenciano, no siempre es fácil de mantener su implicación en la sociedad. Las razones de esto varían según las costumbres, país, y continentes. Hay muchas preguntas sobre los jóvenes hoy, así que cuando están bajo presión, algunos pueden sentirse como si el trabajo de su conferencia o la Sociedad fuese solo "una tarea entre otras muchas" que hay que hacer.

Por eso acentuamos que la Sociedad es un lugar donde nos beneficiamos de un alimento espiritual, apoyo personal, y la fuerza que viene tanto de nuestro carisma como de la comunidad que compartimos. La exigencia del servicio está siempre presente, pero tenemos que ayudar a los jóvenes a descubrir nuestro carisma, nuestra espiritualidad, y que somos una gran familia. En mis charlas, subrayo que todos somos amigos, y que lo que hacemos no es trabajo social, sino la continuidad de un movimiento vivo durante casi doscientos años.

Cuando ven la Sociedad como una familia que ofrece amistad y comunidad a través de nuestra espiritualidad y carisma Vicencianos,

se crea un vínculo duradero. Mostramos a nuestros jóvenes, que no es solo el trabajo sino la relación lo que se desarrolla con nuestros encuentros que nos mantienen unidos. Necesitamos ser verdaderos amigos en el estilo Vicenciano para que el trabajo, nuestros encuentros, testimonios, oración, el tiempo que estamos reunidos nos conecte más profundamente con Dios, unos con otros, y con los que servimos. No somos una mera asociación sino una comunidad, y una comunidad para hacer el bien. Si un miembro decide dejar de venir, siempre acentuamos que la persona será bienvenida en cualquier momento. Una vez que nuestros jóvenes descubren verdaderamente el camino de Federico Ozanam y nuestro carisma, es difícil volver a sus formas anteriores de trabajo y de vida. La sociedad proporciona un magnífico lugar del que todos extraemos fuerza.

***¿Qué significa personalmente para ti Ozanam? ¿Cómo ha inspirado su vida la tuya?***

Cuando pienso en Federico Ozanam, recuerdo la frase de San Agustín sobre Dios: "Siempre antiguo, siempre nuevo". El pensamiento de Ozanam fue revolucionario para su tiempo, pero contemporáneo para nuestros días. Aunque tiene ya doscientos años, las ideas y palabras de Federico todavía son relevantes hoy. Creo que el entusiasmo de Federico, su deseo de realizar cambios positivos, y su voluntad de comprometerse con la realidad de su tiempo, de un modo cristiano, es un magnífico ejemplo. Y pensar que fue la vida y el carisma de Vicente de Paúl que le inspiró es incluso más sorprendente. Federico tomó a San Vicente y lo aplicó a su tiempo, y vemos lo bien que esto funciona todavía hoy.

Federico Ozanam me inspiró porque creo que no intentó fundar una organización sino un movimiento, uno que continúa todavía hoy. Su habilidad para comprender e identificar las necesidades de las personas normales, su compasión por los obreros, y su deseo de establecer una diferencia, en un momento en que existía gran hostilidad hacia la Iglesia y desprecio por los pobres, me inspira hoy. El acento de la Sociedad como un camino para servir al pobre, y un lugar para la comunidad y el crecimiento espiritual es lo que crea entusiasmo y compromiso entre los jóvenes. A medida que sus conferencias pequeñas crecen y evolucionan en grupos más grandes y encuentros regionales, me doy cuenta que es el carisma el que actúa.

***¿Qué acontecimientos está programando este 200 aniversario para recordar la vida y obra de Ozanam?***

Estoy implicado activamente en planificar y participar en celebraciones para este aniversario. En el fin de semana del 19 al 21 de abril, que coincide con la fecha del 200 aniversario del nacimiento de Oza-

nam, se tuvieron celebraciones conjuntas en París y Milán. Yo era parte del grupo que organizó la conferencia de París, celebrada en el prestigioso Consejo Económico Social, que atrajo muchos miembros de la Sociedad de San Vicente de Paúl de todo el mundo. Hubo más de 300 jóvenes que asistieron de Asia, Medio Oriente, Europa y América del Sur. El fin de semana terminó con una Misa en la Catedral Notre Dame presidida por el Cardenal Vingt-Trois, Arzobispo de París, que leyó un mensaje del Santo Padre, Papa Francisco.

Hay celebraciones programadas a lo largo del año en Irlanda, Brasil, India y Filipinas. Espero que nuestras conferencias de jóvenes se impliquen en la planificación y participación de estos acontecimientos, y yo espero también compartir con ellos. Igualmente haré giras por los lugares significativos de París donde Federico Ozanam y Sor Rosalia Rendu vivieron y sirvieron a los pobres. He escrito una guía sobre la historia de estos lugares, espero también acompañar grupos de peregrinos de vez en cuando.

Un acontecimiento del que estoy emocionado formar parte es la Jornada Mundial de la Juventud en Brasil este mes de julio. El año pasado, pedimos con éxito a la Organización Mundial de la Juventud añadir Federico Ozanam a la lista de "intercesores" oficiales, para la Jornada Mundial de la Juventud, de forma que su nombre aparecerá en programas, liturgias, reuniones de oración. Será una forma magnífica de conmemorar no sólo el 200 aniversario de su nacimiento, sino de invitar a los jóvenes de todo el mundo a unirse con nosotros en la Sociedad. Para ver esto sobre la Web, ir a <http://www.rio2013com/en/world-youth-day/patrons-and-intercessors>

### ***¿Qué pueden aprender hoy la Iglesia y el clero de la vida de Federico Ozanam?***

Pienso que todos nosotros podemos aprender mucho de la vida y ejemplo de Federico Ozanam. Como he dicho antes, sus palabras han sido inspiración a través de generaciones y en cualquier lengua. Pero como algo importante, podemos aprender mucho de su sencillez y voluntad de comprometer el laicado. Cuando escuchamos acerca de la "nueva evangelización" hoy, Federico Ozanam es un modelo real para la Iglesia y el clero. Hizo cosas maravillosas para bien de las gentes. Su legado no fue comenzar una organización caritativa, sino un movimiento para promover servicio, espiritualidad, y comunidad. No se creó por la Iglesia para la Iglesia, sino para el laicado. Es un movimiento dinámico, siempre en demanda.

Pienso que el clero de hoy necesita recordar que la opción preferencial por los pobres se remonta al tiempo de Jesús y san Vicente. Ozanam conoció un tiempo de necesidad y aplicó el evangelio y el carisma Vicenciano para afrontar esa necesidad. Hoy, los jóvenes son guiados

con frecuencia por los medios populares y la sociedad para creer que su trabajo, estatus en la vida, adquisiciones, y felicidad personal son prioritarias. Lo que nos muestran los escritos de Ozanam y su movimiento dinámico de la Sociedad es que nosotros somos una comunidad del pueblo de Dios que verdaderamente descubre nuestro más profundo ser cuando servimos.

Lo que me gustaría compartir aquí también es lo que he experimentado y oído de tantos jóvenes nuestros: siguiendo el camino de Federico y el carisma, recibimos más que lo que damos. La Sociedad de San Vicente de Paúl es un movimiento, una comunidad, un estilo de servicio como ningún otro. Me mantiene centrado para recordar quién soy y lo que estoy llamado a ser.

Traducido del inglés por FÉLIX ÁLVAREZ SAGREDO, C.M.



Julien visita una señora en un viaje reciente a la India

# TEMA:

## *Reflexiones sobre la vida de Federico Ozanam*

### La familia: el “Otro” Legado de Ozanam:

Amelie, Marie, Laurent, Frederic y Francois

Ronald W. Ramson, C.M.

#### **Observaciones Preliminares**

El 23 de abril del 2013, la Familia Vicenciana celebró el bicentenario del nacimiento del Beato Antoine-Frederic Ozanam. Cuando se recogía la información para avanzar en la causa de canonización de Frederic Ozanam, y de manera particular para el proceso de beatificación, el interés era sobre todo acerca de su persona. Había que responder a dos preguntas específicas: ¿Manifestó Frederic Ozanam una vida de virtud heroica? ¿Puede esto ser corroborado por testigos o por otras fuentes? Una vez aclarados estos dos asuntos, Frederic Ozanam fue declarado “Beato” en la Jornada Mundial de la Juventud en París el 22 de agosto del 1997 por el papa Beato Juan Pablo II en la Catedral de Notre Dame. El Cardenal Jean-Marie Lustiger, Arzobispo de París, le suplicó al Santo Padre que elevara a Antoine-Frederic Ozanam a la beatificación.

Muchos de nosotros en la Familia Vicenciana conocemos la vida y los logros de este hombre excepcional y santo. A diario, seguimos cosechando los beneficios de su obra y estamos inspirados por su palabra y su ejemplo. Verdaderamente Frederic era un hombre para los demás. También sabía organizar muy bien y realizar muchos proyectos a la vez. Su estrella brilla con fuerza en la galaxia de nuestros santos, beatos y héroes vicencianos.

Pero ¿qué decir de su esposa, Amelie, y de la hija de los dos, Marie? ¿Y de su hermano mayor, Alphonse, y su hermano más joven, Charles?

Estas personas fueron mencionadas en el proceso de beatificación; pero poco, o nada, se sabe de ellas después de la muerte y entierro de Frederic. ¿Qué pasó con ellas? Una mirada profunda a su esposa Amelie y a su hija Marie, nos revela a dos mujeres extraordinarias cuyo carácter verdadero no se manifestó hasta después de la muerte de Frederic. Son ejemplos para nosotros como ha sido el Beato Frederic. ¡Son de la familia Ozanam!

En este artículo quisiera centrar la atención en Amelie, en su nieto, en uno de sus bisnietos, y en Marie y su esposo, Laurent.

### **Mme. Marie-Josephine-Amelie Ozanam**

*L'Industrie*, el barco en que viajaban los Ozanam, salió de Livorno, Italia a finales de agosto de 1853. El biógrafo de Frederic, el Padre Henri-Dominique Lacordaire, nos dice que Dios le bendijo a Frederic con un tiempo tranquilo y oleaje suave mientras atravesaban el mar. Frederic pudo descansar en cubierta y disfrutar el aire del mar. Cuando vio la costa de Provenza, experimentó un alivio al ver de nuevo a su querida Francia y tener la certeza de morir en su país amado.

Al arribar el barco en el puerto de Marsella, el viernes 2 de septiembre del 1853, con sus ciento diez pasajeros a bordo, una paz profunda envolvió a Frederic, un regalo que, una vez le contó a Amelie, era la gracia más grande que Dios le había dado. Al desembarcar, Amelie inmediatamente alquiló una casa en la dirección Calle Mazade #2, ubicada en un área agradable de la ciudad. De Marsella era la familia de Amelie (su apellido era Soulacroix). Era nacida y criada en Marsella.

Frederic les comentó a las personas que los recibieron que había terminado una travesía, para comenzar otra. Les devolvía a Amelie. Dios haría con él según su voluntad. La familia Ozanam no estaba sola. La madre de Amelie, Zélie Soulacroix, los dos hermanos que le quedaban a Frederic, y varios miembros de la Sociedad de San Vicente de Paúl estaban ahí para ayudar en lo que fuera necesario.

El 5 de septiembre algunos cohermanos y miembros de la Sociedad de San Vicente de Paúl acompañaron al sacerdote de la parroquia mientras le llevaba a Frederic el viático. Presenciaron también su recepción de la Extremaunción. Se conmovieron estos hombres al ver la tierna tranquilidad con que Frederic acogía la muerte. Después de administrarle los sacramentos, el sacerdote pensaba que tenía que darle a Frederic palabras de ánimo mientras le hacía frente a la muerte. Frederic respondió inmediatamente: "¿Por qué le tendría miedo a Dios? Lo quiero tanto".

Le hubiera gustado ver París otra vez, la Ciudad de las Luces donde tenía tantos amigos y de la que guardaba tantos recuerdos gratos. Pero eso no pudo ser.

Frederic murió el 8 de septiembre, Fiesta de la Natividad de la Virgen María, muy querida por él. El Padre Jean-Baptiste Leautier, sacerdote de San Carlos, celebró un servicio fúnebre en Marsella. Después el cadáver fue trasladado a Lyon, la querida ciudad de la familia Ozanam. Aquí en la Iglesia de San Pedro, donde Frederic había recibido su primera comunión, se celebró otro servicio. Muchas personas de Lyon querían que Amelie enterrara los restos de Frederic allí. Le habían prometido erigirle un monumento. Pero ella les dijo: "Prefiero tenerlo cerca de mí, en París". De Marsella, los restos de Frederic fueron llevados a París, donde se celebró la misa y la última recomendación en la Iglesia de San Sulpicio el 15 de septiembre. Se colocó el ataúd en la cripta debajo de la capilla de la Santísima Virgen María.

Unos trabajadores que estaban haciendo una remodelación en un área del templo no querían que el ataúd estuviera ahí. Se quejaron al sacerdote y éste le pidió a Amelie que llevara el cadáver a otro lugar. Los Ozanam vivían a una corta distancia del templo y con mucha frecuencia asistían ahí a la misa diaria. Amelie sabía de la reverencia que Frederic tenía para la vocación al sacerdocio, y por los sacerdotes que habían sufrido el martirio por la fe. Ella mandó trasladar el cadáver de Frederic de la Iglesia de San Sulpicio a la cripta "des Carmes" (de los Carmelitas) donde descansa hasta el día de hoy. Sus restos están sepultados en el cuarto al lado de donde están los cráneos y los huesos de los sacerdotes mártires.

El edificio y el área alrededor de la Iglesia de San José de los Carmelitas era tierra sagrada. El templo se remontaba al año 1620, y había sido la prisión para los sacerdotes que rehusaban hacer el juramento civil durante la Revolución. Ciento dieciséis sacerdotes fueron masacrados del 2 al 7 de septiembre de 1792.

Lo que es evidente era la manera tan especial de Amelie. Era una mujer de carácter y personalidad fuertes. Tenía una valentía que se manifestaba justo después de la muerte y entierro de Frederic. La madre de ella, Zélie, la familia Ozanam, el Padre Alphonse, y el Dr. Charles todos le dijeron a Amelie que debía enterrar a Frederic en el cementerio de Montparnasse, y hacerlo ya. En su opinión, las esperanzas de Amelie nunca se harían realidad. Pero ella no se dio por vencida.

Gracias a la ayuda del Padre Henri Lacordaire, O.P., y del Señor Hippolyte Fortoul, un compañero de estudios de Frederic en Lyon y después en París, y ahora ministro de Instrucción Pública, Amelie logró enterrar los restos de Frederic en la Capilla de San José de los Carmelitas. Amelie escribió, "Muy temprano en la mañana, mi cuñado Charles y el Señor Fiot trasladaron el ataúd a la Iglesia de los Carmelitas donde fue recibido por los padres dominicos y colocado en la cripta. Yo presentía que ahí se iba a quedar". Auguste Fiot había entrado con los dominicos en 1847 y ya se llamaba el Hermano Thomas.

Pero la cripta estaba dentro de un monasterio de hombres donde no se les permitía entrar a las mujeres. Significaba que ella no podía visitar la tumba de su esposo. Amelie tomó la determinación de intentar levantar esa restricción. No se molestó en ir por las vías indirectas. ¡Evitando todo obstáculo, ella apeló directamente al papa! A finales de 1855, con su madre y su hija, tuvo una audiencia con el Papa Beato Pío IX y recibió el permiso que buscaba. "Pío IX, tan amable conmigo y tan conmovido por la muerte de Frederic, inmediatamente accedió a mi petición..." (Amelie Ozanam).

Pío IX había conocido a Frederic, y sabía de su erudición y su ministerio con los pobres a través de la Sociedad de San Vicente de Paúl. Frederic, a su vez, admiraba al Santo Padre y todo lo que hacía. A su regreso de Roma a París, Amelie mandó hacer unos trabajos en el área donde estaba sepultado. Se construyó una escalera para mejor acceso a la cripta. Amelie y María ya podían entrar y salir, orar, y ponerle flores en la tumba cuando quisieran. Se añadieron unas decoraciones e inscripciones en la tumba.

Amelie Ozanam sólo tenía 32 años cuando murió Frederic. Siendo tan joven, hubiera sido comprensible que ella pensara en casarse de nuevo. Reunía las condiciones, pero no se casó. Ella dijo, "Después de haber pasado dos terceras partes de mi vida en la intimidad de un hombre tan singular y santo, y un amigo tan bueno, siento la necesidad de seguir viviendo con él a través de su recuerdo con todo lo relacionado a su memoria que para mí es tan querida" (*Disquisitio*, p. 1005).

Amelie dedicó su vida a la educación y crianza de su hija Marie Josephine, además de la promoción de obras buenas, entre otras el óbolo de San Pedro, la obra misionera del Cardenal Charles Martial Lavignerie, Arzobispo de Argel, y fundador de los Misioneros de África (1868), y la "Oeuvre du Bon-Pasteur" de la Arquidiócesis de Lyon.

Amelie llegó a ser muy buena amiga de Jeanne-Adelaide Recamier, la esposa de su médico. El doctor, Joseph-Claude-Anthelme Recamier, era el jefe de los médicos de Hotel Dieu de París, experto médico de renombre, y profesor en el Colegio de Francia. Se sigue usando, hasta el día de hoy, algunos términos médicos que él acuñó, incluyendo la palabra "metástasis".

Jeanne-Adelaide Recamier era la madre de cuatro hijos. Con mucha frecuencia invitaba a Amelie y Marie a su casa. También los Señores Leon Cornudet las invitaban a menudo. Antes de que falleciera el Beato Frederic, había confiado a Leon la protección de Marie. Leon era miembro activo de la Sociedad de San Vicente de Paúl, y Frederic lo conocía bien. Por algún tiempo, ambos eran co-vice-presidentes internacionales de la Sociedad.



### **Marie Josephine Ozanam**

Marie Ozanam, la niña de los ojos de su padre, tenía ocho años cuando él murió. Creció y llegó a ser una joven muy atractiva, y a los dieciocho años conoció a Laurent Laporte de Lyon, que había llegado a París para estudiar derecho en la Sorbona, igual que el padre de Marie había hecho años atrás. Se conocieron en uno de los encuentros sociales para jóvenes que la familia Recamier frecuentemente ofrecía en su casa los domingos. El General Maximilien Recamier era el hijo del Dr. Recamier. Marie y Laurent se enamoraron, pero Amelie y la Señora Gabrielle de Recamier pensaba que la pareja iba demasiado rápido y que eran demasiado jóvenes para casarse, aunque Marie tenía dieciocho y Laurent veintiún años. Se decidió que los dos enamorados se separaran por un tiempo.

Laurent se fue para Tierra Santa con sus primos. Pero la ausencia y la distancia pueden hacer crecer el amor. ¡Y así fue! Al regreso de Laurent, él y Marie tomaron la decisión de casarse. Como gesto de ternura, solemnizaron su compromiso en la cripta delante de la tumba de su querido padre en San José de los Carmelitas. Pronunciaron sus votos matrimoniales el 16 de julio de 1866 en la Iglesia de San Sulpicio, donde se había celebrado los funerales de su padre trece años antes.

### **Más sobre Marie Ozanam y Laurent Laporte**

Después de la muerte de Frederic, Amelie se encontró en una estrechez económica muy difícil. Para aliviar la situación, ella y Marie se fueron a vivir con su madre, Zélie Soulacroix.

Durante la Guerra Franco-Prusiana en 1870 y sus repercusiones en París, Amelie huyó con su madre Zélie de la ciudad a Ecully, donde la familia Laporte tenía tierras. Fueron refugiadas mientras los "Federes" ocupaban su casa. Pero cuando Amelie volvió, para su asombro, encontró que la mayoría de sus pertenencias estaba a salvo, excepto los papeles del Padre Alphonse Ozanam, y las enseñanzas memorables que su fallecida suegra, Marie Ozanam, había escrito durante su trabajo con la "Asociación de Veladoras" que atendía a los moribundos en Lyon, y las cartas del Beato Frederic. Los "Federes" habían quemado cualquier todo lo que aparentaba religión.

Al estudiar la vida de Amelie Ozanam, es evidente que ella percibía la singularidad de su esposo Frederic, y quería conservar su legado para la posteridad. Lo vemos en la búsqueda de Amelie por las cartas que Frederic había escrito. Sabía que había cientos de cartas y sus amistades con gusto le enviaron las que tenían. Así la familia logró recuperar la mayoría, pero no todas, de las numerosas cartas de Frederic. El Canónigo Eugene Galopin, sacerdote de la Diócesis de Autun,

también ayudó a conseguir copias de cartas de las personas que rehusaron entregar las originales. Los archivos de los Ozanam eran un tesoro familiar, guardados en un cuarto especial en una de sus casas.

El esposo de Marie, Laurent Laporte, como su padre Charles Laporte, abogado de la Corte de Apelación en Lyon, llegó a ser un juez de mucho éxito en París. Laurent hizo construir un edificio grande en la década de los 1880, y lo dividió en apartamentos para reunir a la familia y sus amistades. En 1885, Amelie se mudó de su apartamento en la rue de Vaugirard al de los Laporte en la rue Saint Simon #2.

Amelie siempre ayudaba con los encuentros familiares y disfrutaba las cenas con los miembros de la familia. Los miércoles iba a la casa de Laurent y Marie para la cena, los sábados a la familia Recamier. Los domingos le tocaba a ella invitar a la familia a su casa.

Amelie tenía la costumbre de pasar la Pascua de Resurrección y el mes de septiembre en Ecully. Ahí se enfermó al final de sus vacaciones de verano y murió el 26 de septiembre del 1894. Ella descansa en el cementerio de Montparnasse junto con su padre y madre, los Soula-croix, y su hermano Theophile.

### **La Familia Laporte**

Marie y Laurent Laporte tuvieron un hijo, Frederic, nombrado igual que el venerado padre de Marie. Nació el 16 de mayo del 1868, y aunque tenía la salud delicada desde su nacimiento, el tío de Marie, el Dr. Charles Ozanam y el Dr. Henri Gouraud le ofrecieron gran ayuda. Marie tenía mucha confianza en el Dr. Gouraud, ya que hacía años era médico de la familia Ozanam. Además, era miembro de la Sociedad de San Vicente de Paúl, y sobre, todo, amigo de su padre el Beato Frederic Ozanam. Que se haya dado cuenta, o no (posiblemente su madre se lo contara), Frederic Laporte llegó a parecerse mucho a su abuelo, Frederic Ozanam: un hombre brillante, un hombre para los demás.

Frederic Laporte logró mucho en su vida. Fue pionero en el campo de la electricidad, escribió artículos científicos, y dio conferencias en varias ciudades de Europa. En el 1910 representó a Francia en una reunión internacional en Washington, D.C., Frederic hizo muchas investigaciones sobre los submarinos para la marina francesa, sobre todo en el área de las baterías. Durante la primera guerra mundial, llegó a ser oficial de la artillería francesa. Cuando un problema de salud le obligó a retirarse del servicio en el campo de batalla, lo enviaron a enseñar la ciencia de la artillería a los nuevos reclutas. Igual que su abuelo y su bisabuelo, Frederic fue admitido en la Legión de Honor por el gobierno francés. Recibió esta distinción en enero del 1918 por su servicio militar.

Como su madre, Amelie Ozanam, Marie Laporte se dedicó a las obras de caridad. A menudo Amelie la llevaba consigo cuando recaudaba fondos para los Misioneros del África. Entre las obras caritativas de Marie estaba "el Mercadillo de la Caridad", un evento que se celebraba en la rue Jean Goujon de París y que duraba 5 días. Se realizaba en un edificio rectangular construido especialmente para la actividad. El Mercadillo de la Caridad era un acontecimiento anual y consistía en un consorcio de organizaciones caritativas que se unían para compartir los gastos y reducir los costos. El mercadillo contaba con 22 puestos o boutiques bajo la dirección de miembros de la aristocracia de París. Estas boutiques vendían de todo, desde lo más barato hasta lo más caro, para ayudar a varias obras de caridad.

Para atraer a más clientes, el mercadillo montó un show cinematográfico, una versión primitiva de las películas de hoy, creado por los hermanos Auguste y Louis Lumiere de Lyon. Más de 1,400 personas abarrotaron el edificio. Marie estaba allí para recaudar fondos para su caridad favorita. El segundo día del mercadillo, el 4 de mayo de 1897, las químicas que usaba el proyccionista, el éter y el oxígeno, se incendiaron y el edificio se convirtió en un infierno. Debido a la construcción del edificio, de madera de pino con el techo de papel de alquitrán, y con las decoraciones de papel-maché, el mercadillo se hizo cenizas en menos de quince minutos.

La nuera de Marie, Marguerite Laporte, se había comprometido a ayudarla, pero como tardaba en llegar, Marie había ido a la entrada principal del lugar para buscarla, justo en el momento en que comenzó el incendio. Como consecuencia, Marie fue literalmente empujada afuera por el gentío que salió en desbandada. ¡Eso le salvó la vida! Unas ciento veintiséis personas perdieron sus vidas (ciento veintitrés eran mujeres, en su mayoría de la aristocracia de París). Entre los muertos había tres Hijas de la Caridad de San Vicente de Paúl. Unas doscientas cincuenta personas sufrieron quemaduras o lesiones de varios tipos. La tragedia ocupó los titulares de periódicos nacionales e internacionales.

Como se puede imaginar, esta tragedia horrorosa fue una pesadilla que le acompañó por el resto de su vida. Estaba a un paso de la muerte por el incendio, junto con las otras mujeres. Había que atribuir su salvación a la Divina Providencia, en lo cual su padre ciertamente hubiera estado de acuerdo.

Marie ofrecía recepciones para presentaciones eruditas y exhibiciones para artistas en el gran salón de su casa. Organizaba conciertos de músicos reconocidos y otras reuniones con personajes célebres. Marie tenía mucha capacidad de relación y un talento para recordar los intereses de las personas. ¡Su padre hubiera estado orgulloso de la niña de sus ojos! Como su padre Frederic había sido un escritor prolífico, Marie

también mantenía una correspondencia constante con sus primos. A veces cuidaba a los hijos de una amiga, que ya tenían edad universitaria y habían llegado a París para estudiar. Hacía uso de sus prerrogativas de abuela para reunir a los seis nietos de la familia Laporte. Alquilaba una casa en Sevres, en aquel entonces en las afueras de París, donde los niños podían disfrutar el aire del campo. Les contaba historias de su abuelo, y les mostraba los recuerdos que tanto apreciaba.

Marie le invitó a Monseñor Louis Baunard a escribir la biografía de su padre. Baunard había escrito en 1883 una vida del Arzobispo Charles Lavigerie, alguien cuyo ministerio era muy apreciado por su madre Amalie y por ella misma. El monseñor tenía fama como escritor, y Marie quería que un autor con talento escribiera la historia de la vida de su padre.

Marie esperaba con entusiasmo el centenario del nacimiento de su padre en abril del 1913. Publicó una edición de sus últimas cartas, y quería editar una nueva edición de su obra, "Los Poetas Franciscanos". ¡El centenario sería bendecido con tres obras importantes!

Tristemente, Marie no llegó a celebrar el centenario. Fue intervenida y murió de un trombo el 26 de junio del 1912. Tenía sesenta y seis años. Baunard escribió el libro para el centenario, "Ozanam en su Correspondencia" que se publicó al año de la muerte de Marie.

## **Francois Laporte**

Frederic Laporte se casó con Marguerite Recamier, la última de los hijos de Max y Gabrielle Recamier el 9 de julio del 1896. No había llegado a los 20 años cuando ella y Frederic se casaron. Tuvieron siete hijos: Gabrielle, Sabine, Magali, Marie, Jean, Francois, y Frederic (que murió en el parto). Quiero explorar la vida de uno de estos bisnietos: Francois.

Bisnieto de Frederic Ozanam, Francois nació el 4 de abril del 1907 en París. Cuando era un adolescente soñaba con asistir al "ESM", la academia militar francesa de élite en Saint-Cyr, posiblemente inspirado por la carrera ilustre de su padre en la artillería francesa en la Primera Guerra Mundial. Por razones desconocidas, cambió de idea y se matriculó en 1925 en el "Instituto Agrícola de Beauvais" (fundado en 1854 por los Hermanos de las Escuelas Cristianas). Al terminar sus estudios, se destacó por su tesis: "Las Migraciones de Bretones a la Dordoña después de la Guerra 1914-1918". Su estudio sacó a la luz varias indagaciones sobre la fe de los bretones que fueron "inmigrantes económicos" en la región de la Dordoña en Francia.

Francois decidió que quería ser sacerdote, pero después de entrar en el seminario, le dio una severa parálisis facial que le afectó la vista.

El Cardenal Jean Verdier, Arzobispo de París (1929-1940), al no saber la causa de su problema físico, le pidió que aplazara su entrada en el seminario por un año, lo cual hizo. Francois entró al seminario en Issy-les-Moulineaux en octubre del 1929. Recibió la tonsura el 23 de junio de 1931 y las órdenes menores el 16 de mayo y el 17 de diciembre de 1932; después el subdiaconado, el 10 de junio de 1933 y el diaconado, el 23 de diciembre del mismo año. Se celebró su ordenación sacerdotal para la Arquidiócesis de París el 29 de junio de 1934. Entró en la Sociedad de San Sulpicio y fue a Roma a seguir sus estudios teológicos por dos años más (1935-1937).

Su primera misión como sulpiciano era como profesor de teología y ecónomo del seminario de Reims, Francia. Formó parte del equipo del seminario hasta el 1944. En Reims conoció al Cardenal Emmanuel Celestin Suhard que fue arzobispo de París del 1940 al 1949. Este encuentro inició un cambio en su vida.

### **Nuevos Movimientos: Jóvenes Obreros Cristianos (JOC)**

El Cardenal Joseph Cardijn de Bélgica fundó la JOC (Jeunesse Ouvriere Chretienne) para contrarrestar la descristianización y alienación de la iglesia que iba creciendo de manera alarmante en Francia y Bélgica, sobre todo entre los obreros de a pie y los campesinos. A mitad de la década de los 1920, el Padre George Guerin dio inicio a la rama francesa de la JOC. La misión principal de la JOC era la recristianización de los obreros a través del ministerio pastoral entre jóvenes.

La JOC se consideraba la alternativa cristiana al comunismo y a los sindicatos. Tenía éxito, pero la JOC no llegó a llenar plenamente las expectativas de los obreros. Según el pensamiento de la época, una misión entre la clase obrera sólo podía tener éxito si tenía las conexiones apropiadas. La sabiduría convencional de la época insistía en que la integración de los obreros en las estructuras parroquiales de la clase media no iba a funcionar.

### **Misión de Francia**

En Lisieux, en 1942, se creó la Misión de Francia. Se pretendía la formación de sacerdotes para trabajar en el futuro en áreas rurales y urbanos neo-paganos. En Limoges y en Pontigny se establecieron 2 seminarios para educar y formar a sacerdotes para este apostolado.

## Misión de París

La Misión de París nació como resultado de un estudio sociológico hecho por Henri Godin e Yvan Daniel, dos sacerdotes capellanes de la JOC. Se titulaba: "La France, Pays de Mission?". Estos sacerdotes creían que la única solución para la recristianización de los obreros era la formación de sacerdotes dentro del medio obrero, para que se establecieran parroquias obreras y así responder a sus necesidades. Maisie Ward, autora reconocida y fundadora de la casa editorial Sheed and Ward Catholic Publishers, escribió "La Misión del Abbe Godin" como continuación a "Francia ¿País de Misión?".

El Cardenal Suhard de París estaba impresionado por los resultados del estudio que hicieron Godin y Daniel y promovió los esfuerzos por eliminar la distancia entre la iglesia y los obreros. Creó la Misión de París, aunque Godin fue quien la echó a andar en 1943-44. Sus sacerdotes hacían votos de dedicarse completamente a la cristianización de la clase obrera. Comenzó con un grupo de quince sacerdotes y dos laicas que vivían en dos comunidades en los barrios obreros de París. Desde 1944, los equipos de sacerdotes-obreros se extendieron a otras ciudades industrializadas en Francia, más allá de París, en Lyon y Marsella.

Dorothy Day, la pionera social católica americana, escribió en su periódico, "El Trabajador Católico" en marzo del 1954, un artículo titulado "Los Sacerdotes Obreros Franceses y los Hermanitos de Charles de Foucauld". "Los sacerdotes obreros de Francia, en los últimos diez años, han dejado del lado a los 'fieles' y se han ido detrás de las ovejas perdidas de Francia. Han estado haciendo lo que Jesucristo mismo les dijo que hicieran en su gran amor por Dios y por sus hermanos. Esta obra, que ha llamado la atención del mundo, comenzó con el movimiento de la Resistencia en Francia en que, tanto comunistas como católicos, convivían juntos en las prisiones y los campos de concentración. Ahí llegaron a conocerse y amarse. Todo comenzó con la visión de un gran hombre de la iglesia, el Cardenal Suhard...".

## El Padre Francois Laporte

Como resultado de la relación de Francois Laporte con el Cardenal Suhard, se involucró en la Misión de París, que se convirtió en la vía principal para la experiencia de los sacerdotes obreros. Francois salió de la Sociedad de San Sulpicio y se unió a la Misión de París desde su fundación. Se hizo cargo del equipo de sacerdotes obreros "Banlieue Sud" (en una zona periférica hacia el sur de París). En comunicación con el Padre Henri J.G. Godin, el Padre Jacques Hollande y miembros de la JOC, Francois fundó a las "Diaconisas Obreras" (estableciendo la

distinción entre ellas y los sacerdotes obreros). Este grupo femenino se evolucionó en "los Equipos de Mujeres de Ivry" que Francois fundó. Mujeres laicas estaban buscando la manera de vivir con los pobres. Un grupo de mujeres cristianas se mudó a la ciudad industrial y obrera de Ivry, dominada por los comunistas. Ivry estaba a sólo tres millas hacia el sur-sureste del centro de París. Algunas de las mujeres hicieron votos de pobreza, castidad y obediencia.

En el 1952, después de la salida del Padre Louis Augros, que hacía diez años había establecido el seminario de la Misión de París en Lisieux, el Cardenal Achille Lienart de Lille nombró al Padre Francois asistente al Padre Daniel Perrot, que era el delegado del episcopado al servicio de la Misión de Francia. Como sacerdote, el Cardenal Lienart había apoyado y defendido las reformas sociales, los sindicatos y el movimiento de los sacerdotes obreros. Lienart fue presidente de la Conferencia Episcopal Francesa del 1948 al 1964, y fue nombrado Prelado Territorial de la Misión de Francia el 13 de noviembre del 1954 y sirvió hasta el 1964 cuando dimitió. Obviamente estaba muy involucrado en el movimiento de los sacerdotes obreros.

Del 1963 al 1967, el Padre Francois fue destinado al seminario de la Misión de Francia en Pontigny como "padre del equipo" y ecónomo. Después, cuando había un traslado a Fontenay, volvió a Reims donde estuvo diez años. Después de nuevos y serios problemas de salud, Francois, ya considerado como medio-jubilado, se unió de nuevo al equipo de sacerdotes obreros en Joinville del 1977-1987. Una de las últimas notas que escribió Francois a su llegada a Joinville deja entrever su ser más profundo, "Formar parte de un equipo es ser siervo, ser disponible, ser modesto".

Hombre de fe y hombre de Dios, él vivía profundamente la espiritualidad de San Francisco de Asís y Santa Teresita del Niño Jesús, en su camino de la humildad y la pequeñez. Su última misión como sacerdote era formar parte de un equipo de sacerdotes obreros (1982-1983) en Vitry (a tres millas hacia el sur-sureste del centro de París). Llevaba poco tiempo allí cuando tuvo que retirarse del ministerio activo.

En agosto del 1983, tres meses antes de su muerte, las Hermanitas de los Pobres en París lo acogieron con cariño en su hogar, gracias a los esfuerzos de su familia. El Día de Todos los Santos recibió el sacramento de la Unción de los Enfermos, rodeado de familiares y amigos. El Padre Francois Etienne Marie Laporte falleció tranquilamente el viernes 11 de noviembre del 1983 en el Hogar de las Hermanitas de los Pobres. Llevaba cuarenta y nueve años de sacerdote. Celebraron sus funerales el jueves 17 de noviembre en la capilla de las Hermanitas de los Pobres.

### Tres Testimonios Exquisitos

El Equipo Central de la Misión de Francia le rindió un tributo bello al Padre Laporte: "Nosotros, sus amigos, sólo podemos imaginarnos el dolor que sienten su familia y los Equipos de Mujeres de Ivry, pero la vida sigue. Como testigo histórico de la Misión, Francois nos llama a todos a vivir en la fe y la esperanza, en el servicio de 'los pequeños' en la compañía de la Señora Pobreza". Los Equipos de Ivry escribieron lo siguiente como homenaje:

"Francois, hombre de fe, hombre de oración, sabía ayudarnos a descubrir el mensaje de Jesucristo. Comenzando en 1943, estaba en los inicios de nuestra vida como misioneras laicas con la clase obrera y en los países del tercer mundo. Con el Padre Augros, era para nosotras el vínculo de nuestro grupo con la Iglesia.

Estaba activamente implicado, en este momento, en una forma muy nueva en la Iglesia de vivir la relación entre un sacerdote responsable y un grupo de mujeres que deseaban ser laicas en la misión, en las fronteras de la Iglesia y con los más pobres. En esto, Francois era un precursor del papel del laicado, en particular del laicado femenino, en una época en que eso ni se imaginaba posible. Francois siempre estaba preocupado por la formación teológica que nos daba, de ayudar a unir el Evangelio a lo concreto de la vida cotidiana. Vivir el momento presente, era para él, el octavo sacramento.

Tenía sentido práctico. Era humano, cálido y prudente. Nos inspiraba, al mismo tiempo, respeto y confianza. No era capellán, ni amigo, sino 'padre' que nos dejaba la libertad para tomar nuestras propias decisiones. Su escucha, su aceptación sin juzgar, permitía que todos hablaran con él. Siempre apreciábamos su sensibilidad, su alegría, su paz, a pesar de su discapacidad. Su fe le hacía ver lo positivo en cada uno y en los acontecimientos del mundo.

Los rechazados por la sociedad, los perdedores de la sociedad, los prisioneros y las prostitutas se sentían cómodos con él. Su humildad y sencillez lo hacían asequible para todos. Por todo lo que Francois ha sido para nosotras, decimos una gran ¡gracias!"

El último homenaje escrito es de un amigo sacerdote obrero, el Padre Henri Lesourd. Dejó un recuerdo inspirador de la última vez que se encontró con Francois. Fue en el Hogar de las Hermanitas de los Pobres. "Justo antes de salir de viaje el 29 de octubre, le dije, 'De todas maneras, estás con el Señor' y él respondió, 'Espero'. Lo dijo en su tono de voz normal, con sencillez y humildad. Así era él".

"Creo que Francois llegó a ser más y más pobre de espíritu según el Evangelio. Eso es lo que he visto tras los años de nuestra larga amistad



de más de cincuenta años. Es la raíz de su valentía y de todo lo que hacía. Estos son algunos ejemplos que recuerdo:

- Cuando era profesor en el seminario de Reims durante el tiempo del Cardenal Suhard;
- En el tiempo de la JOCF (Juventud Obrera Católica Femenina);
- En el nacimiento de los equipos de mujeres de la Misión de Francia;
- Durante su breve estancia en la Porte d'Italie (el metro de París hace una parada en esta zona).

Su confianza no estaba en sí mismo. Sabía servir como un verdadero hermano, discreta y eficazmente. Lo veía a diario en el seminario de Pontigny (1963-1967). Delante del Señor, su patrón, San Francisco de Asís, lo reconocerá como uno de los suyos. Estoy seguro de esto, o como diría, 'Espero'. San Francisco y Charles de Foucauld lo acogerán. ¡Ambos lo quieren! Y su oración de abandono fue nuestra última oración juntos aquel día cuando yo me iba de viaje.

'Padre mío, me abandono a ti. Haz de mí lo que quieras, con tal que tu voluntad se haga en mí, y en todas tus criaturas. No deseo nada más'".

## **El Bisnieto de Frederic Ozanam**

Frederic Ozanam se preocupó mucho por los obreros de París, y más allá de la ciudad. Pasó horas hablando con los trabajadores en la cripta de la Iglesia de San Sulpicio en París. Frederic criticaba con acierto las condiciones de trabajo injustas e inhumanas de la clase obrera, como se puede apreciar de sus clases en la Sorbona. Tenía conocimiento directo de esta gente por las visitas domiciliarias que hacía en París, Lyon, o dondequiera que tenía contacto con ellas. En 1848 escribió una serie de artículos que trataba los asuntos de la justicia social con recomendaciones de cómo se podría mejorar la difícil situación de los obreros y de cómo animar su desarrollo.

Frederic no podía saber que un día tendría un bisnieto sacerdote, el Padre Francois Laporte, que estuviera tan implicado en el movimiento de los sacerdotes obreros, la promoción activa de la mujer, y la promoción de la cristianización. Como su bisabuelo Frederic Ozanam fue el fundador principal de la Sociedad de San Vicente de Paúl, su bisnieto Francois, fue miembro fundador de la Misión de Francia y la Misión de París.

Como el bisabuelo Frederic era profesor de literatura en la Sorbona, Francois era profesor de teología y era el ecónomo en varios seminarios

dé Francia, comenzando en Reims, y después en Pontigny. ¡El Beato Frederic hubiese estado orgulloso de toda la familia Laporte, especialmente de su bisnieto Francois Laporte!

### Unos Pocos Comentarios Finales

Aun un vistazo superficial a la vida de Frederic revela que era muy buen organizador y animador. En Jesús, pero más importante, como Jesús, era un hombre para los demás. Aunque sólo vivió cuarenta años, logró más en su vida que muchas personas que le doblan la edad. También hallo que cada uno de los Ozanam tiene algo que decirnos. Mi esperanza para el futuro es ofrecer algunos contenidos sobre estas personas y mostrar cuán impresionantes eran en sí mismas.

Frederic Ozanam tenía una admiración por el sacerdocio que vino de su largo período de oración, reflexión y discernimiento en la década de sus veinte. Se preguntaba: "¿Debo entrar, en la Orden de los Dominicos a la invitación del Padre Jean-Baptiste-Henri Lacordaire, o no?". El Padre Mathias Noirot le ayudó a Frederic a concretar su decisión: el matrimonio.

El amor de Frederic por el sacerdocio se puede atribuir, en parte, a su amor por su hermano mayor, el Padre Alphonse Ozanam, como le demuestra su animada correspondencia. Frederic escribió una buena cantidad de cartas a "Alp", como le llamaba. En sus cartas Frederic exponía el papel de los sacerdotes en términos significantes: lo que pensaba que los sacerdotes debían hacer para hacerles frente a los asuntos más importantes y avanzar el estatus de la iglesia en Francia.

En su correspondencia con amigos como Leonce Curnier, Frederic se refiere a los sacerdotes como "los guardianes y doctores de las almas que dan a nuestros espíritus errantes y hambrientos la Palabra Sagrada para su alimento y la esperanza de un mundo mejor" (Carta, 23 de febrero del 1835). Cuando tenía veinticinco años Frederic comenzó a editar los Anales de la Propagación de la Fe, organización con su sede en Lyon. De ahí sale a la luz el cariño que Frederic tenía a los misioneros extranjeros y sus vidas heroicas. Mencionaba mucho el sacerdocio cuando escribía a Dominique Meynis, director ejecutivo de la Propagación de la Fe. ¡Esta correspondencia supera las cien cartas!

Se ha escrito mucho sobre la vida del Beato Frederic Ozanam. En mi opinión, algunos de los artículos y biografías anteriores tenían unas faltas importantes, muchas de ellas debidas al no tener asequibles todos los escritos del Beato Frederic. A veces, mucho de lo escrito parecía una repetición de lo que otros ya habían presentado, en lugar de ser material nuevo, resultado de una investigación más profunda. Mientras más yo descubro personalmente de las vidas del Beato Fre-

deric Ozanam y su familia, más me doy cuenta de lo poco que realmente conozco. Creo que apenas estamos comenzando a descubrir la profundidad de este laico increíble. ¡A todos nos queda mucho por aprender! ¡El Beato Frederic Ozanam es uno de los tesoros que Dios ha dado a la Familia Vicenciana!

### ***Agradecimientos***

*Una palabra de gratitud a los archivos de la Sociedad de San Sulpicio y su archivero, el Padre Jean Longere, S.S., París. Quiero agradecer al Superior General de los Sulpicianos, el Rvdmo. Padre Ronald Witherup, S.S., por su bondad a través de los años. Por último, mi agradecimiento a Peggy Manning Meyer, de la Parroquia de Holy Trinity, Dallas, Texas, EUA, por su dominio del francés del Siglo XIX.*

Traducido del inglés por GILBERT WALKER, C.M.

## Federico Ozanam, gran apolotista de la fe en el siglo XIX

Teodoro Barquín, C.M.

En abril de este año se celebrará el bicentenario del nacimiento de Federico Ozanam. El Consejo General de la Sociedad de San Vicente de Paúl ha organizado en París la celebración de este acontecimiento de gran importancia para las Conferencias de Caridad y para toda la Familia Vicenciana en general. Como todos los aniversarios, también éste debe ser tenido en consideración para preservar el espíritu de este gran pensador y principal fundador de la SSVP, y su vida debe ser materia de reflexión para vivirlo en el futuro, porque como en su día escribió Lacordaire, aunque los fundadores de la sociedad eran varios, "Ozanam era el San Pedro del oscuro cenáculo". Por ser el gran defensor de la fe en la Francia del siglo XIX, es deber de justicia hacer resaltar su figura de manera singular en este año de la fe.

Federico Ozanam es conocido por la obra de caridad que nos dejó como legado en la Sociedad de San Vicente de Paúl. Sin embargo, no es tan conocido por lo que había de constituir la fuerza motriz de todas sus exigencias ante las que debería disipar todos sus sueños humanos: Ser misionero de la fe en el mundo de la ciencia, misionero de la fe en el seno de la sociedad: he ahí lo que poco a poco quiso ser Federico y lo que brillantemente llegó a ser. Hacia ese fin formuló el plan central de su vida. Con más precisión podemos decir que la ilusión y el cometido del plan de toda su vida fue llevar a cabo el proyecto de restauración de la sociedad bajo la guía del catolicismo. El enunciado de este proyecto encierra un cometido sumamente ambicioso, nada fácil, tal vez algo utópico, pero explicable en las aspiraciones juveniles de Federico Ozanam movido por la fuerza arrolladora de su fe.

Se lo decía a Dufieux en una de sus cartas: "He querido sin duda consagrar mi vida al servicio de la fe, pero considerándome como siervo inútil, como obrero de última hora". Y así lo hizo. Licenciado en Letras, en 1829, consagra sus días al servicio de la verdad. Incluso proyecta hacer una "demostración de la Religión Católica a través de la antigüedad de las creencias históricas, religiosas y morales". Las condiciones en que

le tocó vivir en sus años de estudiante en la Sorbona le impulsaban a la lucha en defensa de la verdad.

Los profesores usaban la cátedra como plataforma de sus ideas racionalistas en contra de la Iglesia Católica. Ante esa situación, su fe le exigía una actitud militante y beligerante. Gran maestro de la dialéctica desde sus años jóvenes de Universidad, Federico Ozanam supo defender con valentía las verdades fundamentales de la fe, y presentaba a la Iglesia Católica como paradigma de la restauración de la sociedad de su tiempo. En la agenda de toda la vida de Federico Ozanam figura su fe como el punto de partida para conseguir el objetivo principal de todo su actuar. En una carta de 1852 a su amigo Charles Hommais declara:

*"Estoy profundamente convencido por las pruebas interiores del cristianismo. Llamo a esta experiencia de cada día que me hace encontrar en la fe de mi infancia toda la fuerza y toda la luz de mi edad madura, toda la santificación de mis alegrías domesticas, todo consuelo de mis penas".*

En esta misma carta se encuentra su famosa frase: *"Tenemos dos vidas, una para buscar la verdad y defenderla, y la otra para practicarla"*.

Para Federico Ozanam como para Vicente de Paúl, su maestro y patrón, la clave de su pensar radica en su fe profunda, que ellos siempre la consideraron hija de la caridad, porque sin ella la fe no tiene sentido. Por eso, cuando se dirige a sus jóvenes amigos, sus consejos se tornan en reprimendas:

*"La tierra se ha enfriado, somos nosotros los católicos a quienes corresponde reanimar el calor vital que se apaga, es a nosotros a quienes corresponde comenzar de nuevo la gran obra de la regeneración, aunque fuera necesario comenzar de nuevo la era de los mártires. ¿Nos quedaremos inertes en medio de un mundo que sufre y gime? Y nosotros, mi querido amigo, ¿no haremos nada para parecernos a esos santos a los que queremos?"*.

En aquella época de incredulidad en la que la institución eclesiástica es ultrajada, la fe sólidamente anclada de Federico alcanza su plenitud de manera natural en el seno de la Iglesia, *"mi iglesia"* como le gustaba decir. Fe y caridad es una misma cosa para esa iglesia en la que los pobres se consideran los protagonistas porque ellos son el rostro de Cristo. *"Ellos son para nosotros las imágenes de ese Dios al que no vemos, y como no sabemos amarle de otra manera, lo amaremos en sus personas"*.

Federico Ozanam fue un sabio, en el amplio sentido de la palabra. Pero en él, la avidez por el saber va a la par con la voluntad de poner este saber al servicio de la Verdad Cristiana y, aún mejor, de mostrar

por sus trabajos y en sus enseñanzas universitarias, la alianza natural de la fe y de la ciencia moderna. En 1830 a los 17 años expone las primicias de su obra "*la abeja francesa*" publicando en cinco entregas un estudio sobre la "*Verdad de la Religión Cristiana*", probada por el testimonio de todas las creencias.

Como todo profesor, Federico sueña con una gran obra en la cual pondría lo mejor de sí mismo. La obra se llamaría *Historia de la Civilización Cristiana entre los Germanos* y el "*Establecimiento del Cristianismo en Alemania*". En sus propias palabras se trata de "*una gran cosa*": mostrar el cristianismo "*civilizando a los bárbaros con su enseñanza, transmitiéndoles la herencia de la antigüedad, creando, con la vida religiosa la vida política, el arte, la filosofía y la literatura de la Edad Media*". Un segundo volumen sería: "*El Estado*" o la Constitución del Imperio desde Carlomagno hasta Hohenstaufen y las Cartas, con la formación de las escuelas monásticas y el florecimiento de la literatura eclesiástica. Ambos volúmenes se reunieron con el título común de "*Estudios Germánicos*", y en el año 1849 se les concedió el Gran Premio Gobert de la Academia de las Inscripciones y Bellas Artes.

Los grandes pensadores y apologistas de nuestro tiempo en que la sociedad está dominada por ideas más crudas, peligrosas y perjudiciales que las que flotaban en el ambiente en que vivió Federico Ozanam en sus años de estudiante y profesor en la Sorbona, han considerado proponer su pensamiento, su doctrina y su talante beligerante como modelo del apologista de la verdad en la actualidad. Uno de ellos, conecedor del pensamiento y de la obra de Federico Ozanam por haber trabajado en su Diócesis de San Francisco como Asesor Espiritual de las Conferencias y más tarde sucesor del Cardenal Ratzinger como Prefecto de la Congregación para la Defensa de la Fe, el Cardenal William Joseph Levada, declaraba en tono espontáneo en un encuentro con defensores de la fe:

*"Nadie como el Beato Federico Ozanam supo conjugar la oración, la caridad y la claridad intelectual (apologética) en defensa de la fe católica en el siglo XIX, y por ello muy bien merecería ser proclamado hoy 'el patrón de la apologética', ya que con su intercesión, la combinación de claridad intelectual y el testimonio de la caridad podría ser uno de los ejes de la nueva evangelización"*.

Lacordaire había dicho de él antes, que "*Dios quiso de él un corazón sacerdotal en una vida de hombre del siglo. En la Francia de nuestro tiempo, ningún cristiano amó más que él a la Iglesia, ninguno sintió más sus necesidades ni lloró con más amargura las faltas de sus servidores. Ninguno desarrolló un apostolado más auténtico y profundo*".

Federico Ozanam y el grupo de jóvenes fundadores pronto se dieron cuenta de que la hija predilecta de la fe es la caridad y que sin ella la

fe no tendría razón de ser. De esta convicción surgieron las Conferencias Caridad que tuvieron como preludeo las Conferencias de la Historia, primera plataforma de su desfogue con los enemigos de la Iglesia y donde el grupo de fundadores cargó las pilas para encender esa fe con la luz de la caridad. Empezaron por reconocer que la pobreza más acuciante en la sociedad de Francia de su tiempo no era la pobreza material, aunque también la tuvieron en consideración, sino la pobreza de fe. Por encima de las pobreza materiales, intelectuales y culturales, la sociedad estaba inmersa en una pobreza profunda de fe. Por eso, Federico y sus compañeros vieron la pobreza en un amplio abanico de necesidades y se convencieron de que todas ellas habían de tenerse en consideración en la programación de su nuevo actuar en la fundación de la Nueva Sociedad, que él describe en una de sus primeras reuniones como:

*"Una Sociedad católica pero laica, humilde pero numerosa, pobre pero sobrecargada de pobres que consolar, sobre todo en una época en que las asociaciones caritativas tienen una misión tan grande que cumplir a favor del despertar de la fe, para el sostén de la Iglesia, para pacificación de los odios que dividen a los hombres".*

La nueva asociación desde su fundación llevó muy marcados los elementos que permanecieron inmutables en la vida de Federico Ozanam y que fueron incorporados en los principales fines de las Conferencias de Caridad. Tales son:

- "El proyecto de restauración de la sociedad bajo la guía del catolicismo,
- la visión de una asociación de amigos comprometidos a trabajar por ello,
- la decisión de tomar el amor, la caridad, por norma fundamental de vida y llegar por él a la santidad,
- y, sin formularlo explícitamente, la contemplación de sí mismo como un simple cristiano celoso, es decir, como laico".

Por eso la vocación del vicentino a los ojos de Federico Ozanam no es otra cosa que la vivencia del Evangelio, en versión de vivencias de profunda fe y de caridad desde su condición laical.

Por el concepto laical de Iglesia que vivió, defendió y nos transmitió como legado en su obra maestra de las Conferencias de Caridad se le ha considerado *"precursor de la actual teología del laicado"*, siguiendo fielmente al que fue su mentor San Vicente de Paúl quien fue también precursor del mismo concepto de Iglesia en el siglo XVII. Su gran amor a la Iglesia, su carácter laico que vivió en toda su vida y que él nos ha

transmitido en todas sus obras ha sido bien aceptado y ratificado por la Iglesia en la actualidad.

Un autor actual, reconocido como una autoridad en vicencianismo, ha dejado grabado en uno de sus escritos: "*Que las Conferencias fueron, en el siglo XIX, la versión laical propia de la Congregación de la Misión*". En opinión de Lacordaire, nadie como Federico Ozanam ha sabido comprender y vivir el carácter laico de la Iglesia en una época en que la Iglesia todavía no se había pronunciado en este particular con la fuerza que lo hizo el Vaticano II y el Papa Juan Pablo II en la exhortación *Christifideles Laici*.

Resulta algo alegórico que el principal fundador de las Conferencias de Caridad, a quien Lacordaire clasificó como el gran amante, admirador y fiel servidor de la Iglesia en la Francia del siglo XIX, hiciese tanto hincapié en preservar el carácter laico en toda su obra. Lo mostró de forma muy clara cuando al decidir la elección de su estado de vida juzgó que serviría mejor a la Iglesia como simple laico que como ministro del Sacerdocio Ministerial. Valoró como nadie el filón laical de la Iglesia, y a su defensa se entregó toda su vida, con todos sus recursos humanos, desde su lugar laical en la sociedad.

En este año de la fe, bien podría proclamarse a Federico Ozanam lo indicado anteriormente, *el patrón de la apologética*, por su labor en defensa de la verdad y la fe, y por su amor a la Iglesia en su especial versión laical sin aminorar un ápice su versión esencial ministerial.



# Pionero y Profeta: Influencia de Federico Ozanam en la Doctrina Social Católica

Thomas O'Brien, Ph.D.

Docenas de libros y artículos reconocen a Antonio Federico Ozanam como una de las influencias primeras y más prolíficas en el cuerpo de literatura conocido como doctrina social católica<sup>1</sup>. Thomas A. Shannon reconoce en Ozanam ser uno de un número de reformadores sociales católicos que aparecen en la escena francesa a comienzos del siglo diecinueve, que "criticó la ley de la oferta y la demanda y la así llamada ley de hierro de los salarios porque degradaban al trabajador"<sup>2</sup>. El "Muy Reverendo Nuevo Negociante"<sup>3</sup>, John A. Ryan, va más allá en el libro que escribió con Joseph Husslein, "La Iglesia y el Trabajo", y menciona a Ozanam juntamente con el Obispo Wilhelm Von Ketteler<sup>4</sup> como uno de los "dos grandes precursores de nuestro movimiento moderno social católico"<sup>5</sup>. Albert de Mun, un reformador social católico de finales del siglo diecinueve<sup>6</sup>, llama a la Sociedad de San Vicente de Paúl de Ozanam "la gran escuela de experiencia en la que primero aprendimos a

---

<sup>1</sup> Diversamente referido como "pensamiento social católico" y "enseñanza social católica".

<sup>2</sup> THOMAS A. SHANNON, "Rerum Novarum", en KENNETH R. HIMES, et al., *Modern Catholic Social Teaching: Commentaries and Interpretations* (Washington, D.C.: Georgetown University Press, 2004), 131.

<sup>3</sup> Este fue el epíteto utilizado para describir a Ryan por Charles Coughlin. Ryan aceptó el insulto como un cumplido y se referiría normalmente a sí mismo con este término más tarde en su vida.

<sup>4</sup> Las conexiones teóricas entre Ozanam y Von Ketteler se mencionan también en MELVIN WILLIAMS, "Teoría Sociológica Católica - Una revista y Prospectus", *The American Catholic Sociological Review*, vol. 4, no. 3 (Octubre 1943), 139.

<sup>5</sup> JOHN A. RYAN - JOSEPH HUSSLEIN, *The Church and Labor* (New York, N.Y.: The Macmillan Company, 1920), 1.

<sup>6</sup> De Mun se cita en numerosas obras junto a Ozanam. Ver, por ejemplo, C. JOSEPH NEUSS, "Thomas Joseph Bouquillon (1840-1902), Teólogo Moral y Precursor de las Ciencias Sociales en la Universidad Católica de América", *The Catholic Historical Review* 72:4 (Octubre 1896), 617.

servir la causa del pueblo". Desde ellos brotó todo el Movimiento Social Católico del siglo XIX<sup>7</sup>. De hecho, fueron miembros de la Sociedad de San Vicente de Paúl, como Giuseppe Toniolo, profesor de economía política en la universidad de París, que fue consultado para asistencia técnica por el Papa León XIII cuando su equipo elaboró *Rerum Novarum*<sup>8</sup>.

La evidencia de la influencia de Ozanam en el pensamiento social católico es abundante e incontestable; no obstante, existe relativamente poco análisis de su vida y su obra en la literatura teológica académica. En inglés, el grueso de la literatura se dedica a biografías hagiográficas piadosas, muchas de las cuales fueron escritas al comienzo del siglo pasado. Hay también algunas obras históricas serias, la más destacada es de Thomas Auge: "Frédéric Ozanam y su Mundo"<sup>9</sup>. Existen también colecciones muy valiosas de sus obras en inglés, como la de Louis Baunard, "Ozanam en su Correspondencia"<sup>10</sup>. Los expertos, no obstante, que buscaban insertarse en un continuo diálogo académico crítico sobre la vida y la obra de Ozanam, encontraron pequeñas selecciones, al menos en lo que respecta a los debates que se han llevado a cabo en lengua inglesa.

Mi intención con este modesto ensayo es comenzar un análisis teológico contextual de algunos elementos claves de las creencias y prácticas de Ozanam, especialmente cómo origina esto el nacimiento de la teoría social católica y sus desarrollos posteriores. Más en concreto, este artículo se va a centrar en dos facetas del pensamiento de Ozanam que o bien influirán directamente, o indirectamente perfilarán de antemano cambios sísmicos sobre la forma en que la iglesia reflexiona sobre sí misma y los mundos social, político y económico que ella habita.

La primera faceta tiene que ver con la teología práctica y la opción preferencial por los pobres. Ozanam fue uno de los primeros reformadores de la Acción Católica del siglo diecinueve, que afirma que el discipulado cristiano exige una implicación en los temas críticos que afronta la sociedad francesa. La Iglesia, según Ozanam, no debe per-

---

<sup>7</sup> Albert de Mun citado en Rev. HENRY LOUIS HUGHES, *Frédéric Ozanam* (St. Louis, MO: B. Herder Book Co., 1933), 53.

<sup>8</sup> DAVID L. GREGORY, "Antoine Frédéric Ozanam: Edificando la Buena Sociedad", *Estudis legals investigación Serie le documento*, Paper #10-0029, Octubre 2005. Encontrado en línea en: [http://papers.ssrn.com/sol3/papers.cfm?abstract\\_id=827389#%23](http://papers.ssrn.com/sol3/papers.cfm?abstract_id=827389#%23) (consultado el 2 de junio de 2010).

<sup>9</sup> THOMAS AUJE, *Fédéric Ozanam y su mundo* (Milwaukee, WI: The Bruce Publishing Company, 1966).

<sup>10</sup> LOUIS BAUNARD, *Ozanam en su correspondencia* (Whitefish, MT: Kessinger Publishing, 2005).

manecer en actividades suplementarias, o peor incluso, alinearse con poderes opresores y anacrónicos que perpetuaban el sufrimiento de las gentes. Estaba convencido de que esta llamada al discipulado no estaba reservada a unos pocos individuos de élite, que constituyeran una clase clerical profesional dentro de una más amplia, Iglesia pasiva, sino más bien una llamada que llegaba a todos los cristianos, laicos o sacerdotes. El servicio a los más pobres de los pobres era, para Ozanam, el signo más claro y apremiante de la presencia de Cristo en la vida de la Iglesia. Este tipo de servicio era algo que no se podía realizar por poder, como si los cristianos pudiesen alquilar este trabajo a algún otro. Era el tipo de servicio que requería inmersión directa de todos los cristianos en las vidas de los pobres y de los que sufren.

La segunda faceta del pensamiento de Ozanam analizada en este ensayo es metodológica, y tiene que ver con el uso de una hermenéutica histórica para interpretar el punto de vista de la Iglesia hacia un mundo cambiante y aparentemente hostil. Relacionaré el uso de Ozanam de esta hermenéutica histórica con los desarrollos posteriores en la doctrina social católica, como el reconocimiento implícito del Papa Pío XI del desarrollo doctrinal en la Encíclica *Quadragesimo Anno*<sup>11</sup>, y la elaboración de una hermenéutica histórica de John Courtney Murray para explicar la trayectoria del pensamiento social católico y comenzar su defensa de la libertad religiosa durante toda su vida.

Este debate conducirá útilmente a la tercera faceta del pensamiento de Ozanam que se analizará en este artículo, es decir, su apoyo a la libertad religiosa. La defensa de Ozanam de la libertad religiosa era parte y parcela de su compromiso más amplio con el liberalismo y la democracia. Era convicción de Ozanam que las nociones democrático liberales de la libertad religiosa no sólo no eran perjudiciales a la Iglesia católica, sino que podían beneficiar mayormente a la Iglesia si estas ideas fuesen aceptadas por la jerarquía. Entonces, ciertamente, la iglesia apoyaba el estado confesional – el que establecía el catolicismo

---

<sup>11</sup> Papa Pío XI, *Quadragesimo Anno*, para. 40. Encontrado en línea en: [http://www.vatican.va/holy\\_father/pius\\_xi/encyclical/documents/hf\\_p\\_xienc\\_19310515\\_quadragesimo-anno\\_en.html](http://www.vatican.va/holy_father/pius_xi/encyclical/documents/hf_p_xienc_19310515_quadragesimo-anno_en.html) (consultado el 10 de febrero de 2010). Sin embargo, durante esos mismos años, han surgido algunas dudas en relación con lo el significado correcto de algunas partes de la encíclica de León o las conclusiones a ser deducidas de ella, que las dudas a su vez están incluso entre los católicos dado lugar a controversias no siempre pacífica, desde entonces. Además, las nuevas necesidades y condiciones cambiantes de nuestro tiempo han hecho necesaria una aplicación más precisa de las enseñanzas de León o incluso ciertos añadidos a los mismos. Nosotros, de buena gana aprovechamos esta ocasión de acuerdo con Nuestra Oficina Apostólica a través del cual somos deudores de todo, para responder, en la medida de los posible, a estas dudas y a estas exigencias de la época actual.

como la religión oficial del estado<sup>12</sup>. Ozanam argumentaba convincentemente a favor de una visión pluralista de la libertad religiosa, usando una lógica que presagiaba la empleada exitosamente por John Courtney Murray más de un siglo después<sup>13</sup>, que con el tiempo encontraría su camino en la enseñanza oficial de la Iglesia por medio del borrador de *Dignitatis Humanae*, de Murray, la Declaración de Libertad Religiosa en el Concilio Vaticano II<sup>14</sup>.

### Antecedente Histórico

La alianza de clase de la jerarquía católica, y a veces intercambio con la clase elitista social, política y económica de Europa Occidental, comenzó durante los últimos siglos del Imperio Romano y se profundizó a lo largo de la Edad Media. En Francia, la Reforma y la Ilustración erosionaron el poder del antiguo régimen – los monarcas feudales y las clases aristócratas privilegiadas de las dinastías Valois y Bourbon – que se creían los gobernantes de las masas por derecho divino. Aunque la Iglesia abrazó alguna versión de reforma en el Concilio de Trento, después de décadas de negación tozuda de que sus políticas y prácticas habían degenerado en corruptas e intolerables; ella, sin embargo, continuó aferrándose a sus viejas alianzas con las clases aristócratas durante los siglos posteriores. Cuando Ozanam llegó a París, a comienzos del siglo diecinueve, esta alianza profana comenzó lentamente a desenmarañarse cuando Europa Occidental dio sus pasos finales para abandonar el gobierno feudal monárquico hacia estados democráticos constitucionales<sup>15</sup>.

Por supuesto, durante la época de Ozanam (1813-1853) Francia todavía se tambaleaba de los levantamientos de la Revolución Francesa (1789) y del relativamente corto, pero traumático reino del Emperador Napoleón Bonaparte (1804-1814). Debido a su afiliación muy cómoda

---

<sup>12</sup> Para más información sobre la Iglesia católica y el estado confesional ver, JOHN CONLEY, "*Dignitatis humanae* y la sociedad católica: El estado confesional como una Posibilidad Perenne", en PETER A. PAGAN AQUIAR - TERESE AUER (eds.), *The Human Person and a Culture of Freedom* (Washington, D.C.: American Maritain Association: Distribuido por Catholic University of American Press, 2009).

<sup>13</sup> Para más información ver, KEITH PACLISCHEK, *John Courtney Murray and the Dilemma of Religious Toleration* (Kirksville, MO: Thomas Jefferson University Press, 1994).

<sup>14</sup> Ver: [http://www.vatican.va/archive/hist\\_councils/ii\\_vatican\\_council/documents/vat\\_ii\\_decl\\_19651207\\_dignitatis-humanae\\_en.html](http://www.vatican.va/archive/hist_councils/ii_vatican_council/documents/vat_ii_decl_19651207_dignitatis-humanae_en.html) (consultado el 11 de diciembre de 2011).

<sup>15</sup> GREGORY, "Edificando la buena Sociedad", 7.

y pública con la familia real de Louis XVI, y con la clase aristocrática feudal en general, la iglesia católica llegó a ser el blanco de los revolucionarios en 1789<sup>16</sup>. El recuerdo de esos días de pánico, miedo, y persecución, en manos de los ejecutores sanguinarios Jacobinos, todavía persistía para la Iglesia dos generaciones más tarde, cuando Ozanam comenzó su carrera académica. En todo caso, la Iglesia al comienzo de los 1830 había llegado incluso a atrincherarse más en su alianza con la familia real y la aristocracia popular<sup>17</sup>.

La Revolución fue el primer flirteo de Francia con el gobierno republicano, pero no el único ni el último. Este caótico y frágil experimento llegaría a su fin cuando Napoleón Bonaparte se coronó él mismo emperador, y por eso, al mismo tiempo, desafió a la autoridad papal sobre los nombramientos reales. Después de Napoleón, se restauró la monarquía y permaneció hasta 1848, cuando Francia una vez más disfrutaría un breve periodo de gobierno republicano. Sin embargo, cuatro años más tarde, el sobrino de Napoleón tomaría el trono del emperador y no lo dejaría hasta la Guerra Franco-Rusa en 1870 cuando Francia terminaría finalmente con la monarquía para establecer de forma permanente el gobierno democrático<sup>18</sup>.

Dada esta visión general sin detalles de la historia de Francia, está claro que Ozanam vivió durante un periodo liminal que había probado ya los frutos prohibidos del auto-gobierno, pero que no se había despojado todavía completamente de los últimos vestigios de la dominación monárquica y aristocrática. Por esta razón, la sociedad francesa, durante la primera mitad del siglo diecinueve, estaba fundamentalmente dividida<sup>19</sup>. Muchos deseaban vivir bajo un gobierno republicano que era constitucionalmente secular e independiente de la intromisión y vigilancia católica. Por otra parte, había fuerzas poderosas y atrincheradas que medraban en el contexto establecido del gobierno aristocrático medieval aliado, con frecuencia oscuro a los liberales católicos como Ozanam sobre cómo dividir adecuadamente sus lealtades o si realmente sus lealtades debían dividirse o no. Unos pocos visionarios como Ozanam se dieron cuenta con el tiempo que uno podía ser un fiel católico y abrazar al mismo tiempo las estructuras y causas liberales y políticas.

Cuando Ozanam llegó a París en 1831, a la edad de 18 años, la iglesia católica era vista por una mayoría de sus profesores y compañeros

---

<sup>16</sup> AUGE, *His World*, 6.

<sup>17</sup> *Ibid.*, 6-7.

<sup>18</sup> GREGORY, "Edificando la buena Sociedad", 30.

<sup>19</sup> SCOTT P. KELLEY, "Subsidiaridad y Pobreza Global: desarrollo de Abajo hacia arriba", *Vincentian Heritage (Special Issue on Vincentian Higher Education and Poverty Reduction)* 28:2 (2008), 162.

en la universidad de París como desesperadamente conservadora y enfangada en la nostalgia medieval<sup>20</sup>. Universidades como la de París y la Sorbona eran semilleros para las filosofías democrático liberales y organizaciones políticas progresistas. El Catolicismo, por consiguiente, era públicamente insultado y denunciado como anacrónico en casi todo lugar imaginable<sup>21</sup>. Las conferencias en París, en una variedad de disciplinas, incluían normalmente alguna mención de los métodos por los que la iglesia había ejercido una influencia perjudicial en la sociedad y en el individuo, y cómo la misma sociedad francesa moderna debía liberarse del yugo asfixiante y opresivo de la Iglesia.

Ozanam entró en este debate y rápidamente se mostró como un defensor aguerrido de la Iglesia, no como una institución permanentemente enmarañada en las estructuras decadentes medievales, sino más bien como una Iglesia que llegaba a la gente, buscando vínculos de solidaridad y abrazando el gobierno de todos para todos<sup>22</sup>. Esto resultó ser un momento fortuito para que Ozanam hiciese tal argumento, cuando el popular Louis-Phillipe acababa de subir al trono en 1830 e instituyó inmediatamente políticas modestas de auto-gobierno para los poderes locales<sup>23</sup>. Esto arrojó a la monarquía y a su aliado la Iglesia en una nueva luz más halagadora entre los liberales y la clase intelectual. Durante los dieciocho años siguientes, hasta la revolución de 1848, Ozanam aprovecharía esos recursos del contexto positivo para planear algunas de las primeras semillas que a lo largo del tiempo florecerían hasta la teoría social de la Iglesia sesenta años más tarde.

### La Sociedad de San Vicente de Paúl

Ozanam fue un joven excepcional en muchos aspectos, y sus biógrafos derraman galones de tinta instilando en sus lectores éste de su inteligencia poco común, ambición ilimitada y piedad sincera. Poco después de llegar a París, se distinguió en la clase y en los debates extracurriculares como una fuerza intelectual formidable, que combinaba conocimiento enciclopédico con lógica incisiva y técnicas de razonamiento sin igual<sup>24</sup>. Muy pronto asumió también un papel de liderazgo entre una minoría de estudiantes católicos que eran entusiastas defensores de su fe en este clima hostil y de oposición<sup>25</sup>. Ozanam

<sup>20</sup> AUGE, *His World*, 8.

<sup>21</sup> GREGORY, "Edificando la buena Sociedad", 8.

<sup>22</sup> GREGORY, *His World*, 10, 83.

<sup>23</sup> GREGORY, "Edificando la buena Sociedad", 26.

<sup>24</sup> AUGE, *His World*, 14-15.

<sup>25</sup> SHAUN McCARTY, S.T., "Frederick Ozanam: Lay Evangelizer", *Vincentian Heritage* 17:1 (1996), 7.

tenía una pasión ardiente por el debate intelectual, y su hambre le llevó a organizar coloquios en los que podía implicar a facultad y compañeros estudiantes en vivos debates sobre un amplio abanico de temas. Con la ayuda y el mecenazgo de su buen amigo Emmanuel Bailly, editor de *La Tribune Catholique*, que estaba de acuerdo en actuar como anfitrión, Ozanam reunió un grupo para debates regulares permanentes en lo que llegaría a ser conocido como la Conferencia de Historia<sup>26</sup>.

Según los biógrafos de Ozanam, fue en los debates de la Conferencia de Historia donde primero se desarrolló la inspiración para la Sociedad de San Vicente de Paúl<sup>27</sup>. Rápidamente llegó a ser la tradición de la Conferencia de historia para los debates la que definitivamente se estableció sobre los meritos relativos de la fe católica en relación con cualquier tópico que se debatiese. Ozanam y sus compatriotas defenderían el catolicismo, mientras otros grupos representarían más la posición intelectual de la corriente principal de que la Iglesia era generalmente una fuerza corrupta, opresiva y retrógrada en la historia<sup>28</sup>. Un día fatídico, en medio de un tal debate, Ozanam fue retado por un compañero estudiante para que demostrase que la Iglesia era una fuerza benévola, a lo que respondió recitando una letanía de acontecimientos en la historia de la Iglesia que iluminó caminos por los que la Iglesia había hecho inequívocamente del mundo un lugar mejor. El oponente de Ozanam no estaba satisfecho y argumentó que la Iglesia pudo haber sido una fuerza buena en un tiempo, pero se preguntaba cómo podría ser construida como una fuerza positiva contemporánea. Ozanam respondió señalando las múltiples y buenas obras de caridad realizadas en nombre de la Iglesia por los clérigos y distintas órdenes religiosas. Finalmente, el estudiante dijo: "Ozanam, la cristiandad ha hecho maravillas, pero ¿qué se está haciendo ahora en París por los pobres? Muéstranos qué beneficio práctico cosecha el obrero de tu religión y también nosotros creemos en ella"<sup>29</sup>.

Según sus biógrafos, Ozanam permaneció en silencio por este reto y convocó un pequeño grupo de estudiantes católicos, algunos días más tarde, para encontrar una respuesta satisfactoria a esta pregunta<sup>30</sup>. Después de esto, la "Conferencia de Historia" fue la "Conferencia de Caridad" que con el tiempo se llamaría "Conferencia de San Vicente

---

<sup>26</sup> Sister M. EVELINE, O.P., "The Social Thought Frédéric Ozanam", *The American Catholic Sociological Review* 2:1 (Marzo 1941), 48.

<sup>27</sup> ALBERT PAUL SCHIMBERG, *The Great Friend: Frederick Ozanam* (Milwaukee, WIL Thesis e Bruce Publishing Company, 1946), 56-57.

<sup>28</sup> BAUNARD, *His Correspondence*, 56-57.

<sup>29</sup> HUGHES, *Ozanam*, 51.

<sup>30</sup> SCHIMBERG, *Great Friend*, 60-61.

de Paúl<sup>31</sup>. Su respuesta al desafío llegó en forma concreta a través de la Sociedad de San Vicente de Paúl, una cofradía de laicos católicos que visitaría a los pobres, las familias de la clase trabajadora y realizarían obras caritativas, como entrega de alimentos y reunión de combustible para las cocinas. La finalidad de la sociedad era dar a los laicos católicos la oportunidad de vivir su vocación de discipulado en el pobre. También animaba a sus miembros a reconocer la persona de Cristo en el pobre que servían<sup>32</sup>. La Sociedad también dio a los miembros experiencia de primera mano con las situaciones de vida más miserables en el reino, y por consiguiente, sirvió como un laboratorio para los intelectuales artificiales y cómodos de las clases medias altas para tener experiencias directas con aquellas clases para las que pretendían ser asesores<sup>33</sup>. Por estas razones, la Sociedad, aunque no era todavía completamente una clara opción por los pobres en el sentido contemporáneo de la frase, se había distanciado ciertamente de los enfoques condescendientes, alejados y abstractos de las asociaciones meramente caritativas, habituales durante el tiempo de Ozanam<sup>34</sup>.

Existen también otras razones por las que la fundación de Ozanam de la Sociedad de San Vicente de Paúl es importante. Para estas dos cosas: para el nacimiento del pensamiento social católico, sesenta años más tarde, y para el desarrollo de ideas sobre teología práctica en los siglos veinte y veintiuno. Más importante aún, la fundación de la Sociedad marcó el comienzo de lo que llegaría a conocerse como el Movimiento de Acción Católica, que con el tiempo se extendió por Europa y Norte América y llegó a ser uno de los elementos claves de la asistencia católica entre el laicado y posteriores generaciones<sup>35</sup>. Esencialmente, la Acción Católica y la Sociedad de San Vicente de Paúl eran movimientos en que los laicos se sentían inspirados y estaban concretamente capacitados para asumir papeles que habían estado reservados tradicionalmente a los que pertenecían a una especie de clase profesional de hermanas, hermanos, y sacerdotes, durante siglos<sup>36</sup>. Dado que la Sociedad y otros movimientos de Acción Católica comenzaron como organizaciones caritativas, y porque no había escasez de trabajo para ir de un sitio a otro, debido a la pobreza desenfundada y penetrante en la sociedad francesa, había muy poco lugar a las sutile-

<sup>31</sup> McCARTY, "Lay Evangelizae", 8.

<sup>32</sup> JAMES PATRICK DERUM, *Apostle in a Top Hat: The Life of Frédéric Ozanam* (Garden City, N.Y.: Hanover House, 1961), 72.

<sup>33</sup> Para la descripción de estas condiciones ver, *Ibid.*, 64.

<sup>34</sup> JOHN LOOBY, "Ozanam and Marx", *The Irish Monthly* 84, n. 964 (Diciembre 1953), 476-477.

<sup>35</sup> HUGHES, *Ozanam*, 144.

<sup>36</sup> *Ibid.*, 143.



zas, mucho menos oposición organizada a estas asociaciones por parte de la iglesia oficial.

Al mismo tiempo, no obstante, pero en un estilo muy diferente, este tipo de organización estaba mucho más en el espíritu de la teoría democrática liberal, que reclamaba que todo el mundo era competente para jugar un papel de liderazgo social y político del que habían sido injustamente excluidos por una clase elitista durante la Edad Media<sup>37</sup>. Algunos grupos de personas en Europa Occidental, que habían estado contentos hasta entonces tolerando pasivamente a una pequeña clase privilegiada gobernar y gestionar todos los aspectos de la sociedad, tomaban ahora los asuntos en sus propias manos y establecían nuevas normas fundamentales sobre cómo se tomarían las decisiones y quiénes serían los encargados de ejecutar esas decisiones. Esto resultó ser también verdadero para la sociedad de la Iglesia como lo fue para la sociedad más amplia de Francia

De formas muy importantes, los laicos en este contexto católico eran análogos a la clase proletaria, como se había escrito en las teorías igualitarias emergentes de la época, políticas y sociales<sup>38</sup>. Al organizarse y actuar en nombre propio y en nombre de las clases desposeídas de la sociedad, no tenían nada que perder sino las cadenas de la opresión de la clase medieval. Por consiguiente, la fundación de la Sociedad de San Vicente de Paúl se puede caracterizar como algo que es fundamentalmente conservador, en la medida que es un esfuerzo caritativo por llegar a los pobres, y, al mismo tiempo, era algo radicalmente progresista y perturbador al estatus quo, debido al hecho que organizaba al laicado de tal forma que suplía y suplantaba a los que habían ocupado posiciones tradicionalmente reservadas a una clase elitista religiosa.

## 1848 y la Nueva Era

Por razón de brevedad y coherencia, este artículo se centrará en solo dos periodos, relativamente cortos pero dramáticos y productivos en la vida de Ozanam. Es importante subrayar en este momento que

---

<sup>37</sup> Hay que advertir que muchos proponentes de la Acción Católica eran fuertes opositores de la democracia y del liberalismo. Ver, MARGARET LYON, "Christian Democratic Parties and Politics", *Journal of Contemporary History* 69:2 (1967), 71. "En contraste con los socialistas, que trabajaban por ambos, la democracia política y simultáneamente el progreso social, los primeros patrocinadores de los movimientos católicos fueron eliminados severamente por los aspectos igualitarios de la democracia como por el ateísmo del socialismo continental".

<sup>38</sup> LOOBY, "Marx", 475-478.

Ozanam produjo teológicamente una obra rica a lo largo de su vida, que contribuiría generosamente al nacimiento del movimiento social católico. El lector no debe concluir, de la organización de su trabajo en este ensayo, que fue productivo sólo durante sus años de colegio y luego de nuevo más tarde en su vida, y que el resto estuvo callado o distraído.

Durante los quince años entre la fundación de la Sociedad de San Vicente de Paúl y el brote de la revolución en torno a Europa (aproximadamente 1833-1848), Ozanam dedicó buena parte de tiempo y energía en la academia. Terminó su título en Derecho y sufrió durante un breve, aunque distinguida carrera de Derecho en Lyon, antes de incorporarse de nuevo a la Universidad de París, por un amigo y antiguo profesor, para hacer los exámenes orales y escritos para un nombramiento competitivo en literatura<sup>39</sup>. Para su propia sorpresa, ganó la competición y comenzó una vocación de toda una vida como académico en la disciplina que más estimaba, literatura medieval. Al final de su década de los veinte Ozanam experimentó un periodo de interrogantes con relación a su dilema de seguir el sacerdocio o la vida matrimonial<sup>40</sup>, que finalmente olvidó al casarse con Marie-Josephine-Amélie Soulacroix en 1841, y engendrando a su hija única Marie en 1846<sup>41</sup>. A lo largo de este periodo de quince años, continuó liderando la Sociedad que ayudó a fundar en sus años de colegio y que vio crecer exponencialmente al hacerse internacional, y después, con el tiempo, un movimiento global<sup>42</sup>. En su papel como testaferro de la Sociedad de San Vicente de paúl, encontró y creó alianzas con un número de figuras en el liberalismo católico y en los movimientos de Acción Católica. Algunos de sus más estrechos conspiradores a lo largo de su vida fueron: François-René de Chateaubriand, neo-católico y pionero del Romanticismo Francés<sup>43</sup>; André-Marie Ampère, físico y matemático<sup>44</sup>; Jean-Baptiste Henri Lacordaire, sacerdote, periodista y activista político<sup>45</sup>; y Charles Forbes René de Montalembert, publicista e historiador<sup>46</sup>.

Para valorar completamente la importancia de 1848 para Ozanam y el pensamiento social católico, uno debe comenzar examinando acontecimientos de 1846, cuando Pío IX fue elegido Papa. Este fue un

<sup>39</sup> AUGE, *His World*, 55.

<sup>40</sup> SCHIMBERG, *Great Friend*, 123.

<sup>41</sup> EMMANUEL RENNER, *The Historical Thought of Frédéric Ozanam* (Washington, D.C.: Catholic University Press of America, 1959), 14.

<sup>42</sup> AUGE, *His World*, 25.

<sup>43</sup> MCCARTY, "Lay Evangelizer", 16.

<sup>44</sup> EVELINE, "Social Thought", 55.

<sup>45</sup> AUGE, *His World*, 81.

<sup>46</sup> BAUNARD, *His Correspondence*, 280-290.

acontecimiento que dio a los católicos liberales enorme esperanza porque todos esperaban que Pío IX inaugurase una era de apertura y reforma<sup>47</sup>. Este nuevo Papa mantuvo puntos de vista muy liberales y su elección coincidió con la gran fanfarria en las calles de Roma. El nuevo Papa fue aparentemente amado por todos, y en sus primeros pronunciamientos oficiales no nos defraudó, para asombro de las fuerzas conservadoras en el Vaticano<sup>48</sup>, concedió amnistía, reformó el código criminal y civil, y limitó su propio gobierno<sup>49</sup> a los ciudadanos de los Estados Vaticanos. Ozanam fue nombrado por elección, y, durante una agravación de la enfermedad, fue enviado a Italia por su doctor donde visitó Roma y disfrutó de una prolongada audiencia con el Papa en dos ocasiones distintas<sup>50</sup>. Informó que el Papa conocía la Sociedad de San Vicente de Paúl y que le agradaba la forma en que vigorizaba la fe de los laicos en todo el mundo. Ozanam volvió a Francia convencido que la Iglesia estaba en el buen camino para una reforma liberal completa<sup>51</sup>.

Poco después de haber regresado Ozanam a Francia, en los primeros meses de 1848, las revoluciones democráticas liberales estallaron en Francia, Italia, y otras partes de Europa<sup>52</sup>. A pesar del nuevo liderazgo liberal de Pío IX, la Iglesia católica era el blanco de los revolucionarios por su negativa a cortar sus relaciones y declarar la guerra a la católica Austria<sup>53</sup>. En Francia, el en otro tiempo popular Louis-Phillipe cayó en desgracia porque su administración se vio como ineficaz y teñida de corrupción<sup>54</sup>. En Roma, el Vaticano fue sitiado por los revolucionarios airados<sup>55</sup> por la católica Austria y porque el Papa no había otorgado auto-gobierno democrático completo en los Estados papales. Los disturbios estallaron y los revolucionarios atacaron el Vaticano. El 15 de noviembre de 1848, el amigo cercano y secretario de estado, Pellegrino Rossi, fue apuñalado a muerte en su camino hacia la Cancillería. Poco después, Jean-Baptiste Palma, un prelado papal, fue disparado en la cabeza mientras permanecía de pie junto a una ventana dentro de los

<sup>47</sup> *Ibid.*, 242.

<sup>48</sup> ROBERTO DE MATTEI, *Pius IX*, John Laughland, trans. (Herefordshire, U.K.: Gracewing, 2004), 21.

<sup>49</sup> BAUNARD, *His Correspondence*, 254.

<sup>50</sup> Para más detalles sobre este encuentro ver KATHLEEN O'MEARA, *Frédéric Ozanam: Professor at the Sorbonne* (New York, N.Y.: Christian Press Association Publishing Company, 1911), 193-208.

<sup>51</sup> DERUM, *Top Hat*, 172-173.

<sup>52</sup> BAUNARD, *His Correspondence*, 282-283.

<sup>53</sup> *Ibid.*

<sup>54</sup> AUGE, *His World*, 34.

<sup>55</sup> HUGHES, *Ozanam*, 87-88.

muros del Vaticano<sup>56</sup>. Pocos días más tarde, el Papa desapareció en una artimaña elaborada, evitando por poco un destino similar. Pío IX vivió en el exilio en Gaeta durante un año<sup>57</sup>. Cuando volvió al Vaticano, era un hombre cambiado que se disponía a parar todas las reformas liberales, y con el tiempo condenar todas las versiones del pensamiento moderno y organización política en la encíclica *Quanta Cura*, con su añadido, el *Syllabus de Errores*<sup>58</sup>.

Mientras tanto, en Francia, Ozanam trabajaba duro intentando defender el liberalismo y la democracia como ideas que todavía podían mantenerse por los católicos fieles, a pesar del daño hecho a la Iglesia y sus aliados por los revolucionarios. Con la publicación de un periódico titulado *La Nueva Era*, Ozanam intentó convencer a la Iglesia que debía respaldar a la clase trabajadora y las fuerzas revolucionarias, aunque, al mismo tiempo, intentaba convencer a los revolucionarios que el Catolicismo era actualmente su aliado en esta lucha por la libertad<sup>59</sup>. En una serie de artículos defendiendo la separación de la Iglesia y el Estado esgrimió argumentos históricos que prefiguran los hechos cien años más tarde por John Courtney Murray y la Declaración de Libertad Religiosa elaborada por el Vaticano II. Por desgracia para el futuro de la teoría social católica, Ozanam no consiguió convencer a ambas partes de que el otro era su verdadero amigo en este conflicto<sup>60</sup>. Ozanam y sus compatriotas no lograron ningún tipo de reconciliación entre la Iglesia y los liberales, y la Iglesia volvió a hundirse en otro largo periodo de tiempo conservador, más dañino y con dependencia de los poderes aristocráticos en retroceso en Europa.

A pesar de este fracaso para reconciliar los líderes de su tradición de fe católica con los representantes revolucionarios que adoptaban los principios democráticos liberales, Ozanam dejó a los futuros católicos sociales el importante legado de su hermenéutica histórica – la convicción de que el contexto histórico puede influir en las enseñanzas de la Iglesia, y la simple pero subversiva comprensión de que la enseñanza de la Iglesia se desarrolla en el tiempo<sup>61</sup>. Ozanam fue un estudiante de la historia antigua medieval, y comparaba la situación política y social de la Iglesia con la Cristiandad vista durante la caída del Imperio Romano, cuando las tribus bárbaras invadieron las aparentemente impenetrables fronteras orientales y se extendieron a manadas ocu-

<sup>56</sup> DE MATTEI, *Pius IX*, 31.

<sup>57</sup> OWEN CHADWICK, *Oxford History of the Christian Church: A History of the Popes, 1830-1914* (New York, N.Y.: Oxford University Press, 1998), 93.

<sup>58</sup> AUGE, *His World*, 120.

<sup>59</sup> MCCARTY, "Lay Evangelizer", 9, 27.

<sup>60</sup> BAUNARD, *His Correspondence*, 291.

<sup>61</sup> *Ibid.*, 283-284.

pando las tierras romanas. Ozanam argumentaba que la Iglesia contemporánea debía aprender una lección de la Iglesia de aquella época y "dejar Bizancio e ir a los Bárbaros". Pretendía que la Iglesia tenía que:

...dejar el campo de los estadistas y reyes que son esclavos de intereses egoístas y dinásticos, que hicieron los tratados de 1815, los Talleyrands, y los Metternicks, por el campo del pueblo y la nación. Ir al pueblo es, siguiendo el ejemplo de Pío IX, interesarnos nosotros mismos en las gentes, que tienen necesidades y no derechos, que piden justamente una participación mayor en la gestión de los asuntos públicos, que piden trabajo y comida: que no leen la *Histoire des Girondins*, que no dan banquetes a los reformadores, que con toda seguridad no cenan con ellos; que siguen guías falsos pero por querer mejorar. Ir a las gentes es dejar de jugar la parte de los Mazzinis, de los Ochsenbeins y de Henri Heines, y dedicarnos al servicio de la masa del pueblo, tanto en áreas rurales como urbanas. Es en ese sentido, ir a los bárbaros significa ir a la masa de la gente, pero para apartarles de su barbarie, hacerles buenos ciudadanos y buenos seguidores de Cristo, elevarlos en moralidad y verdad, hacerles tener tiempo para, y merecedores de la libertad de los hijos de Dios<sup>62</sup>.

Cien años más tarde, John Courtney Murray mencionará el mismo tipo de argumento histórico para simular una forma semejante de reconciliación entre la tradición católica y el experimento político americano<sup>63</sup>. El contexto de Murray refleja el de Ozanam hasta el punto que ambos intentaban demostrar que la tradición católica no era esencialmente hostil al liberalismo, e incluso a la noción de la separación de Iglesia y Estado. Ambos argumentaban que la Iglesia se había atado ella misma equivocadamente a una concepción de gobierno monárquico "defectuoso", y que necesitaba liberarse a si misma de esta alianza fatídica para ganar credibilidad a los ojos de la gente<sup>64</sup>. Murray argumentaba que una lectura más precisa de Santo Tomás de Aquino demostraba que el gran escolástico medieval defendía una doctrina Iglesia-Estado más o menos idéntica a la escrita en la Constitución americana<sup>65</sup>. Ozanam argumentaría que una lectura más minuciosa de los primeros años del Sacro Imperio Romano demostraba que la Iglesia sería mejor servida poniéndose de parte de los rebeldes que aferrarse desesperadamente a las instituciones anacrónicas y sin esperanza

<sup>62</sup> *Ibid.*, 225.

<sup>63</sup> JOHN COURTNEY MURRAY, *We Hold These Truths: Catholic Reflections on the American Proposition* (New York: Sheed & Ward, 1960), 109.

<sup>64</sup> AUGE, *His World*, 87.

<sup>65</sup> MURRAY, *These Truths*, 295-336.

de los moribundos imperios<sup>66</sup>. La diferencia principal entre Murray y Ozanam era que Murray se enfrentaba más amigablemente a las circunstancias históricas, y su argumento se guardó como en un relicario en la doctrina de la Iglesia, en la Declaración sobre la Libertad Religiosa del Vaticano II.

La doctrina de la Iglesia durante la era de Ozanam no había considerado todavía la idea de que su doctrina podría estar posiblemente condicionada por circunstancias históricas. La defensa de Ozanam para el desarrollo de la doctrina fue sutil, y constituyó posiblemente un elemento de su teología que escapó incluso a la atención del autor. Sin embargo, al sugerir que la alianza de la Iglesia a las estructuras reales de la Edad Media fue meramente una conveniencia histórica, y que la Iglesia debía repensar su postura con relación a las sensibilidades modernas políticas, económicas y sociales, Ozanam desafió la doctrina del estado confesional, que entonces debía considerarse sacrosanta. Su afirmación de que la Iglesia debía abrazar el concepto moderno de separación de Iglesia y Estado fue equivalente a afirmar que las doctrinas duraderas de la Iglesia, incluso las defendidas por la autoridad más alta, estaban abiertas al debate y al cambio. Esto, por supuesto, no era algo que la Iglesia estuviese dispuesta a reconocer.

Hacia mediados del siglo siguiente, cuando Murray estaba haciendo los argumentos de su desarrollo doctrinal basado en un análisis de la *Rerum Novarum* de León XIII, la Iglesia había tomado una posición reaccionaria contra cualquier teología liberal que afirmara que la doctrina de la Iglesia no era constante, y que la enseñanza social de la Iglesia, en particular, demostró un desarrollo significativo a través del tiempo<sup>67</sup>. Murray guardó silencio durante algunos años después de la publicación del último de sus series de artículos en *Estudios Teológicos*; sin embargo, menos de una década después, se le pidió redactar la Declaración de la Libertad Religiosa en el Concilio Vaticano Segundo. La idea de que la doctrina de la Iglesia se desarrolla a través del tiempo llegó a ser implícitamente corriente en aquel momento, y aunque no hay evidencia directa de que Murray estudiase la obra de Ozanam extensivamente, él, sin embargo, pavimentó el camino para el tipo de hermenéutica histórica empleada por Murray para fundamentar su argumento sobre la libertad religiosa.

---

<sup>66</sup> BAUNARD, *His Correspondence*.

<sup>67</sup> JOHN COURTNEY MURRAY, "Leo XIII on Church and State: The General Structure of the Controversy", *Theological Studies* 14 (Marzo), 1-30; "Leo XIII: Separation of Church and State", *Theological Studies* 14 (Junio), 145-314; "Leo XIII: Two Concepts of Government", *Theological Studies* 14 (Diciembre), 551-567; "Leo XIII: Two Concepts of Government: Government and the Order of Culture", *Theological Studies* 15 (Marzo), 1-33.

## Conclusiones

Cuando la mayoría de los teóricos sociales discuten hoy Federico Ozanam, son legítimamente conducidos a su fuerte defensa del salario justo, asociaciones obreras y los generalmente apuros miserables de la clase trabajadora. Este enfoque tiene perfecto sentido puesto que estos temas llegaron a ser últimamente preocupaciones centrales de la *Rerum Novarum* y subsiguiente tradición social católica. Estos temas fueron también parte de la constelación de causas aceptadas durante la época progresista del capitalismo democrático occidental, y ahora están escritos en las leyes de las naciones más desarrolladas. No obstante, la influencia de Ozanam en el catolicismo y la cultura occidental es más profunda que su defensa ardiente por estos temas claves laborales. Por caminos menos explícitos y sutiles, el método de Ozanam del argumento histórico, y su compromiso de permanecer con el pobre a través de experiencias directas con los más pobres de los pobres, tiene un discutiblemente efecto más profundo sobre los desarrollos posteriores en la tradición social católica.

Cuando Ozanam fue retado por sus compañeros en la Conferencia de Historia para demostrar cómo el catolicismo estaba cambiando la vida de los franceses contemporáneos, él instintivamente entendió esto como un desafío para cambiar tanto su existencia aislada y confortable, así como la posición propia de la Iglesia aristocráticamente mimada en la sociedad francesa. Interpretó el desafío como uno que le llama para ir a los guetos de París, sucios y esparcidos con basuras, donde él y sus amigos encontrarían el verdadero subproducto humano real del capitalismo industrial. Podía haber elegido interpretar este reto de otra forma. Podía haber tomado el reto como una llamada a ser más piadoso, más orientado hacia la liturgia, o más implicado en la maquinaria política de la Iglesia o su relación con el estado de Louis Phillippe. De alguna manera, todas estas hubiesen sido respuestas válidas, más verosímiles incluso a tal desafío. Sin embargo, Ozanam eligió en cambio una opción por los pobres, que resultó en una organización cuya práctica se distinguió de otros esfuerzos caritativos católicos de su día. La opción de Ozanam fue una que prefiguraría los tipos de opciones preferenciales requeridas un siglo más tarde por los teólogos de la liberación<sup>68</sup> y con el tiempo por el mismo Papa<sup>69</sup>.

---

<sup>68</sup> GUSTAVO GIUTIERREZ, *A Theology of Liberation* (Maryknoll, N.Y.: Orbis Books, 1973), 130.

<sup>69</sup> Pope JOHN POPE II, *Familiaris Consortio*, Para 47. Ver: [http://www.vatican.va/holy\\_father/john\\_paul\\_ii/apost\\_exhortations/documents/hf\\_jp-ii\\_exh\\_19811122\\_familiaris\\_consortio\\_en.html](http://www.vatican.va/holy_father/john_paul_ii/apost_exhortations/documents/hf_jp-ii_exh_19811122_familiaris_consortio_en.html) (consultado el 11 de diciembre de 2011).

Aunque Ozanam se refiere a su obra como “cofradía” hay muchas formas en que su visión para la Sociedad de San Vicente de Paul trascendió la mera entrega caritativa y presagiaba la opción preferencial por los pobres que más tarde aparece en el pensamiento social católico. Lo más importante, Ozanam insistía en poner rostro humano a la práctica de la caridad distante y anónima. La humanización del pobre de Ozanam anticipó el tema de la dignidad humana en la teoría social católica posterior, exigiendo a los miembros salir al encuentro de las familias pobres y, de muchas maneras, adoptarlas haciendo de su lucha la lucha de los miembros de la Sociedad. La cercanía de la Sociedad a los pobres anticipó también el tema de la solidaridad para reunir a personas de distintas clases que estaban alienados artificialmente unos de otros por las estructuras pecaminosas sociales, políticas y económicas, y darles la oportunidad de experimentar sus vínculos filiales, genuinos y profundos, bajo su divino padre común<sup>70</sup>. Con el bien común constantemente en la mente, como la meta distante de la Sociedad, Ozanam fraguó una ortopraxis entre los más pobres de los pobres, en la Francia de mediados del siglo diecinueve, que empujaría a la Iglesia hacia adelante, lejos de las concepciones medievales, y hacia un enfoque más maduro, encarnado en el concepto de pobreza y caridad y la opción preferencial por los pobres<sup>71</sup>.

Además de esta pionera ortopraxis, su estilo de argumentación histórica también anticipó avances teológicos críticos – de nuevo, con unos cien años de anterioridad. Mientras la teología protestante se hacía más sofisticada con su reconocimiento del desarrollo de la doctrina y práctica cristiana al comienzo del siglo veinte<sup>72</sup>, la teología católica corría a las barricadas de la resistencia vaticana a tales ideas, no desmanteladas hasta el tiempo del Concilio Vaticano Segundo. Inmediatamente antes del Vaticano II, un número de teólogos católicos comenzaron a usar una hermenéutica histórica para explorar las implicaciones del desarrollo doctrinal<sup>73</sup>. Algunos de esos teólogos pagaron un precio excesivo por su curiosidad, como con la teología de John

<sup>70</sup> HUGHES, *Ozanam*, 60.

<sup>71</sup> Benedicto XVI subraya estos aspectos de la opción por el pobre contribuyendo al bien común y a la solidaridad universal en un discurso reciente. Papa BENEDICTO XVI, “Discurso de Su Santidad Benedicto XVI a los Padres de la Congregación General de la Compañía de Jesús” (Clementine Hall, Ciudad del Vaticano, 21 de febrero de 2008). Ver: [http://www.Vatican.va/holy\\_father/benedict\\_xvi/speeches/2008/February/documents/hf\\_ben-xvi\\_spe\\_20080221\\_gesuiti\\_en.html](http://www.Vatican.va/holy_father/benedict_xvi/speeches/2008/February/documents/hf_ben-xvi_spe_20080221_gesuiti_en.html) (consultado el 11 de diciembre de 2011).

<sup>72</sup> Ver ERNST TROELTSCH, *La Doctrina Social de las Iglesias Cristianas* (New York, N.Y.: Macmillan Company, 1931).

<sup>73</sup> A Murray se unieron otras lumbreras teológicas católicas como Bernard Lonergan, Karl Rahner, Yves Congar, Henri de Lubac, y especialmente Marie-



Coutney Murray, que guardó silencio durante unos años por demostrar el desarrollo doctrinal en la doctrina social papal. Los argumentos que hacía Murray eran notablemente similares en estructura a los que hizo Ozanam en 1848, sobre cómo la Iglesia necesitaba mirar solamente a su propia historia en orden a descubrir inspiración para aliarse ella misma con la democracia y los pisoteados, y abandonar su equivocada unión a su pasado aristocrático medieval. De forma semejante, Murray afirmó que la Iglesia sólo necesitaba estudiar su propia tradición Tomista de la ley natural para encontrar justificación teórica para la doctrina de la separación entre Iglesia y Estado.

Federico Ozanam es un pionero en la doctrina social católica por más razones que su apoyo a las asociaciones obreras, salarios vitales, y estructuras democráticas. Sus compromisos teológicos y prácticos presagian también cambios sísmicos en la doctrina social de la Iglesia cien años antes. En todos los aspectos, Ozanam es ambas cosas, un pionero y un profeta para el moderno pensamiento social católico.

Traducido del inglés por FÉLIX ÁLVAREZ, C.M.

---

Dominique Chenu en su uso del argumento histórico para apoyar la reforma de la enseñanza y práctica de la Iglesia.

# VINCENTIANA

*Revista publicada trimestralmente  
Congregación de la Misión  
Curia General - Roma - Italia*

Año 57 - N. 2  
April-June 2013

## **Director**

John T. Maher, C.M.

## **Consejo de Redacción**

Jean Landousies, C.M.  
Javier Álvarez Munguía, C.M.  
Giuseppe Turati, C.M.

## **Publicación**

Curia General  
de la Congregación de la Misión  
Via dei Capasso, 30  
00164 Roma (Italia)  
Tel. +39 06 66 13 06 1  
Fax +39 06 66 63 83 1  
vincentiana@cmglobal.org

## **Autorización**

Tribunal de Roma  
5 de diciembre de 1974 - N. 15706

## **Responsable Legal**

Giuseppe Carulli, C.M.

## **Impresión**

Tipolitografía Ugo Detti  
Via Girolamo Savonarola, 1  
00195 Roma (Italia)  
Tel./Fax +39 06 39 73 75 32  
info@tipografiadetti.fastwebnet.it

## **Suscripción para 2013**

€ 55,00

*Vincentiana se publica  
en español, inglés y francés,  
gracias a la colaboración  
de un equipo de traductores*

**En la próxima  
edición...**

**Informe  
de la Reunión  
Internacional  
de Visitadores**

## ESTADÍSTICAS ANUALES 2012 DE LA CONGREGACIÓN DE LA MISIÓN

### MINISTERIOS

Número de cohermanos en los ministerios enumerados más abajo. A cada cohermano se le cuenta una única vez, en razón de su ministerio principal, al **31 de diciembre de 2012**.

MINISTERIOS	OBISPOS	SACERDOTES	DIÁCONOS	HERMANOS	ESTUDIANTES
1. Misiones Populares		117		1	
2. Parroquias	3	959	20	26	6
3. Santuarios de peregrinos		50		5	1
4. Seminarios y formación del clero		118	7	1	2
5. Misiones Ad Gentes	3	277	5	7	4
6. Hijas de la Caridad (Directores, capellanes)	2	178	4	4	
7. Escuelas (primarias, secundarias, superiores, profesionales)		167		9	
8. Comunicaciones sociales (publicaciones, radio, televisión)		17		2	
9. Estudios especiales		79	7	2	18
10. Capellanes (hospitales, inmigrantes, asociaciones, militares)	1	96			
11. Capellanes (Grupos Laicales Vicencianos)		76		1	
12. Servicio directo a los pobres		52	1	8	6
13. Trabajo manual		7	1	21	
14. Administración	1	133		19	
15. Retirados, enfermos, convalécientes	3	291		22	
16. Otros	18	121	6	11	9
17. Ausentes de la Congregación		174	7	6	
<b>TOTAL</b>	<b>32</b>	<b>2963</b>	<b>51</b>	<b>144</b>	<b>44</b>

PROVINCIAS	CASAS Y MIEMBROS INCORPORADOS POR PROVINCIA - 2012								MIEMBROS ADMITIDOS Y ASPIRANTES POR PROVINCIA - 2012							
	CASAS	Obispos	Sacerdotes	Diaconos	Diaconos Permanentes	Hermanos	Estudiantes con Votos	TOTAL MIEMBROS	MIEMBROS ADMITIDOS				MIEMBROS SEMINARIO INTERNO		ASPIRANTES	
									CS	CH	S*	DP*	TOTAL	CS		CH
<b>CURIA GENERAL</b>	6	0	8	0	0	0	0	8	0	0	0	0	0	0	0	0
<b>ÁFRICA</b>	49	6	310	3	0	13	12	344	159	7	0	0	166	21	0	112
Congo	9		51	0		1	6	58	20	1			21			
Etiopía	5	3	41	1		3		48	1				1			7
Madagascar	10	2	76	1		6		85	40	6			46	7		12
Mozambique*	8	1	20			3		24	4				4			23
Nigeria	10		78				6	84	80				80	10		9
S. Justino de Jacobis	7		44	1				45	14				14	3		61
<b>AMÉRICA</b>	191	12	972	21	1	61	23	1090	94	2	0	0	96	37	1	94
América Central	12	2	44			2	2	50	5	1			6	5		5
Argentina	8	1	39				3	43	3	1			4	2	1	10
Brasil - Curitiba	7	2	70			3		75	4				4	1		4
Brasil - Fortaleza	3		41					41	7				7	2		2
Brasil - Río de Janeiro	10	2	55	1		8		66	8				8	2		10
Chile	8		22			2		24	6				6	3		3
Colombia	24	1	136	10		9	4	160	6				6	6		
Costa Rica*	4		12			3		15	1				1			4
Cuba	4		11			1		12					0			

Ecuador	6	31	2							4				4	2	3
México	21	1 87	1		4	1	94	5						5	2	11
Perú	11	1 49	1		1		52	11						11		9
Puerto Rico	14	53	4		3		60	12						12	5	5
USA - Este	23	2 118	1		8	1	130	1						1		19
USA - Nueva Inglaterra	6	25			1		26							0		
USA - Oeste	20	134	1	1	16	9	161	19						19	7	9
Venezuela	10	45			1		46	2						2		
<b>ASIA</b>	<b>68</b>	<b>4 530</b>	<b>11</b>	<b>0</b>	<b>15</b>	<b>5</b>	<b>570</b>	<b>191</b>	<b>2</b>	<b>0</b>	<b>0</b>	<b>0</b>	<b>0</b>	<b>193</b>	<b>27</b>	<b>0 230</b>
China	3	29				1	30							0	1	
Filipinas	14	2 107	3		6		118	8						8	1	11
India del Norte	13	1 90	2		2		95	44						44	3	80
India del Sur	13	117	4		2		123	56						56	5	73
Indonesia	11	92	1		1	3	97	50						50	8	6
Oriente	9	1 35			1		37	1	1					2	5	
Vietnam <sup>a</sup>	5	60	1		3		64	32	1					33	4	
<b>EUROPA</b>	<b>190</b>	<b>10 1102</b>	<b>12</b>	<b>3</b>	<b>51</b>	<b>4</b>	<b>1182</b>	<b>44</b>	<b>2</b>	<b>0</b>	<b>0</b>	<b>0</b>	<b>0</b>	<b>46</b>	<b>19</b>	<b>0 42</b>
Alemania	3	14			1		15							0		
Austria	5	17			2		19							0		1
Eslovaquia	6	32	1		3		36	5						5		1
Eslovenia	8	2 39	1		2		44	1						1		
España - Barcelona	7	1 36			2		39	3						3	1	7
España - Madrid	14	91			12	1	104							0		1

PROVINCIAS	CASAS Y MIEMBROS INCORPORADOS POR PROVINCIA - 2012							MIEMBROS ADMITIDOS Y ASPIRANTES POR PROVINCIA - 2012								
	CASAS	Obispos	Sacerdotes	Diaconos	Diaconos Permanentes	Hermanos	Estudiantes con Votos	TOTAL MIEMBROS	MIEMBROS ADMITIDOS				MIEMBROS SEMINARIO INTERNO		ASPIRANTES	
									CS	CH	S*	Dp*	TOTAL	CS		CH
España - Salamanca	13		69			9		78					0	1		2
España - Zaragoza	18		101			2	1	104	2				2	2		6
Francia - París	18		94	1		7	1	103	6	1			7	5		14
Francia - Tolosa	8		50			5		55	1	1			2	1		
Holanda	2		30					30					0			
Hungría	3		10					10					0	1		1
Irlanda	9		53					53					0			1
Italia - Nápoles	11	2	40	5		1	1	49	7				7	5		6
Italia - Roma	9	1	42		1	1		45	1				1			
Italia - Turin	12		58		2			60	2				2			1
Polonia	27	2	256	4		3		265	16				16	1		
Portugal	10	1	48					49					0			1
SS. Cirilo y Metodio <sup>a</sup>	7	1	22			1		24					0	2		
<b>OCEANÍA</b>	6	0	41	0	0	4	0	45	16	1	0	0	17	8	0	2
Australia	6		41			4		45	16	1			17	8		2
<b>TOTAL</b>	<b>510</b>	<b>32</b>	<b>2963</b>	<b>47</b>	<b>4</b>	<b>144</b>	<b>44</b>	<b>3239</b>	<b>504</b>	<b>14</b>	<b>0</b>	<b>0</b>	<b>517</b>	<b>112</b>	<b>1</b>	<b>480</b>

CS = Candidatos al Sacerdociio; CH = Candidatos para ser Hermanos; S\*/Dp\* = Sacerdotes/Diaconos Permanentes que vienen de una diócesis u otro Instituto; \* = Vice-provincia.